

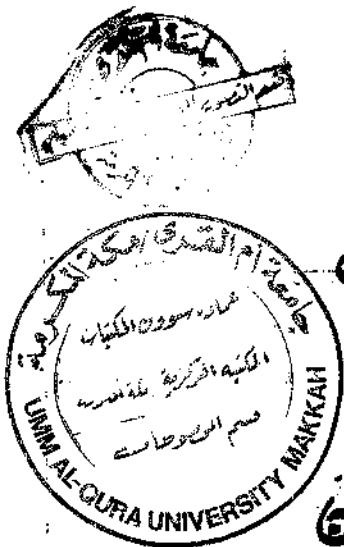
المملكة العربية السعودية
جامعة الملك عبدالعزيز
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
بمكة المكرمة

٢٠٠٤

بعض معالم المجتمع الإسلامي

من
سورة الأحزاب

رسالة مقدمة لنيل درجة التخصّص الأول (الماجستير)
من فرع الكتاب والسنة كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
بمكة المكرمة



إعداد

بدر بن محمد بن زيد الربيعي

بإشراف

فضيلة الدكتور محمد الصادق بن زبون

١٣٩٧ هـ - ١٣٩٨ هـ

١٩٧٧ م - ١٩٧٨ م

شكر وتقدير

أشكر الله عز وجل على ما أولانى من عظيم نعمه ، وجليل آلائه ،
وأحمده فى السراء والضراء ، حمدا وشكرا دائمين لا ينقطعان ، كما يليق
بجلال وجهه وعظيم سلطانه ، فهو أهل الثناء والمجد ، لا نحصى ثناء عليه .

• • •

ثم - اعترافا بالجميل ، وانطلاقا من قول الرسول الكريم صلى الله
عليه وآله وسلم : " من لا يشكر الناس لا يشكر الله " ^(١) -

أتقدم بالشكر والتقدير ، لفضيلة الشيخ الدكتور محمد الصادق عرجون ،
المشرف على هذه الرسالة ، ولا يسعنى ازاء ما أسدى الى من النصيح
والتوجيه الا أن أتوجه الى الله ذى المن والفضل ، أن يتولى حسن ثوبته
وأن يدخر له هذه جزاء ما قدم لى من حسن صنيعه .

• • •

كما أتقدم بالشكر لكل من أسهم فى توجيهى وافادتى وتخليصى من
أسأتذتى واخوانى ، جزاهم الله بما هو أهله انه حميد مجيد .

• • •

(١) رواه أبو داود : كتاب الأدب ٢٥٥/٤ والترمذى ، وقال : هذا
حديث حسن صحيح ، كتاب البر والصلة ٣٣٩/٤ وأحمد ٢٨٥/٢ ،
٣٧٥٠٢٧٨/٤ ، ٧٤٥٣٢/٣ ، ٤٩٢٥٤٦١٥٣٨٨٥٣٠٣٥٢٩٥
٢١٢٥٢١١/٥ مع اختلاف يسير فى ألفاظ الحديث .

ان الحمد لله • نحمده • ونستعينه ونستغفره • ونعوذ بيده
من شرور أنفسنا • من يهده الله فلا مضل له • ومن يضلل فلا هادي
لنفسه •

وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده
ورسوله • صلى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله وصحبه •

• • •

المقدمة

كان سبب اختياري للكتابة في هذا الموضوع (بعض معالم المجتمع الاسلامي من سورة الأحزاب لفيل شهادة التخصص الأول " الماجستير " في فرع الكتاب والسنة ، بقسم الدراسات العليا ، كلية الشريعة بجامعة الملك عبد العزيز : أن هذه السورة : أعني " سورة الأحزاب " اهتمت اهتماما كبيرا ، ببناء المجتمع الاسلامي : إذ اشتملت على كثير من الأسس التي يقوم عليها بناء شامخ ، لا يتطرق اليه الوهــــــــــــن (١) ولا الخلل . كما اشتملت على أمور كانت من فضائل الانسانية ، وقد عرفت في الجاهلية بين العرب بفضلها ، فأقر الاسلام منها ما يوائم طبيعته المنهجية في الحياة ، وكل ذلك قد وضع في اطار لوحظ فيه دائما اقامته اعلى التوجيهات القيمة ، والآداب الكريمة ، التي وجهت اليها السورة ، وهذا شامل لأمر داخلية في اصلاح المجتمع

الاسلامي ، وأمر خارجية ، كانت ضرورية لتحقيق هذا الاصلاح .
ولما كانت المجتمعات الاسلامية اليوم ، في امس الحاجة الى يقظة جريئة ، وإلى جهود يبذلها الدعاة والمصلحون ، لتطويرها مما لصق بأرضها الجاهلية قديما وحديثا ، وحدث الرغبة عند من يدركون ان هذا الموضوع ، يلاءمته للرحلة التي تعيشها المجتمعات الاسلامية لعن بذلك اقدم خيرة الناس .

(١) الوهن : يسكون الهاء ، وكذا بنقحها لغة : أي الضعف .
لسان العرب ١٢ / ٤٥٣ .

واهتمام السورة بالشئون الداخلية للمجتمع الى حد كبير ، يأتي فسى
الوقت الذى وجهت فيه فزوة الأعزب بضرية قاصمة لظهر الشرك والمشركيين
ومن ظاهرهم ، حتى قال بعدها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :
" الآن نغزوهم ولا يغزوننا " (١) أى أن المشركيين بعدها سيصبحون فسى
موقف الدفاع لا الهجوم ، مما يجعل المسلمين يلتفتون باهتمام بالغ ، الى
الاصلاح الداخلى ، فى الشئون العامة والخاصة التى يحتاج اليها المجتمع
الاسلامى . غير أن أعداء الاسلام فى هذه المرحلة ، لجأوا الى حرب من
نوع آخر ، حينما رأوا الاسلام بدأ يثبت قواعده ، ويقم صرح مجده ،
وينشر فى الأرض رايته .

فمن طبيعة أعداء الحق ، أنهم اذا رأوا محاسن غيرهم ، ومساوىء
أنفسهم واضحة ، وعلموا أن محاسنه هى السرفى تقدمه ورقبه ، وأن مساوئهم
ومواضع ضعفهم والانحلال فيهم ، هى التى تضح من شأنهم ، وتخسرهم
المعركة ، يأخذهم الهم بأن يخلقوا فيه - بأى حيلة من الحيل - ما فسى
أنفسهم من المساوىء ، ومواضع الضعف والقوضى ، أو يرموه بما ليس فيهم ،
ويدنسوا ذيله ، ويشوهوا سمخته ، حتى لا ترى الدنيا محاسنه بدون عيب
على الأقل . فهذه العقلية الناقصة ، هى التى حولت مساعى أعداء الاسلام
فى هذه المرحلة ، من الأعمال الحربية الظاهرة ، الى العملات الرذيلة
واحداث الفتن فى داخل نظام المسلمين ومجتمعهم خفية .

(١) رواه البخارى ، كتاب المنازى ، باب فزوة الأحزاب ١٤١/٥ وأحمد
٢٦٢/٤ ، ٣٩٤/٦

(*) البخارى ١٩٤-٢٥٦ هـ هو محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المفيرة
البخارى ، أبو عبد الله ، صاحب "الجامع الصحيح" و"التاريخ"
و"الضعفاء" . ولد فى بخارى ، ومات فى خرتنك من قرى سمرقند .

ولما كان القيام بهذا الأسلوب ، أسهل للمنافقين في داخل المسلمين
من الكفار الصرحاء في الخارج ، قرروا لها الطريق ، ورسومها الخطية
- قصدا أو بغير قصد - بأن يحدث المنافقون في المدينة الفتن من
الداخل ، ويحاول المشركون واليهود استغلالها وجنى ثمارها من الخارج ،
وفي قصة الافك ، وقصة زينب ، والتخذييل والارجاف ، ونحو ذلك من
أساليبهم الماكرة ما يدل على ذلك .

وقد اشتملت السورة على هدم بعض العادات الجاهلية التي كانت
مستحكمة في النفوس ، والتي يحتاج ازالتها الى شيء كبير من الجسارة
والصبر ، وتحمل ما قد يحدث ذلك من ردود فعل من قبل الكافرين
والمنافقين ، الذين يتحينون الفرص ، لزعة الكيان الاسلامي بالقضاء
الشبهات ، وبسبب سموم الريب^(١) ، ومحاولة التفتير من الاسلام ، وحامس
لوائه صلى الله عليه وآله وسلم .

لذلك تأتي السورة مفتحة بنداؤ الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ،
بلقب التشريف المحبب الى نفسه : لقب " النبوة " التي كرمه الله
سبحانه بها . ولعل في ذلك اشارة الى أن ما يقوم به من الاصلاح والتبليغ
لم يكن من عند نفسه ابتداء واتسها ، حتى يكون له الخيار في القيام به
أو الترك ، أو أن يتردد بين الاقدام على التفتير ، وهدم العادات
الجاهلية والاحجام ، وانما بوصفه نبيا ، فهو ينبأ ويوحى اليه ، لذلك
فهو ملزم بالمسارعة الى تنفيذ ما أمر به وأوحى اليه .

(١) الريب : بكسر الراء وفتح الياء ، جمع ريبية : الشك ، والظننة ،
والتهمة . هـ من اللسان ٤٤٢/١ .

ولعل هذا هو السرفى الأمر - بعد هذا النداء - بالتقوى والنهى
عن طاعة الكافرين والمنافقين : ((يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين
والمنافقين)) (١) لأنه حال التبليغ فى حاجة الى عون الله سبحانه ، وعون الله
تعالى انما يستمد عن طريق تقواه وحده ، وعدم طاعة أحد سواه .

وسياتى مزيد بيان وايضاح للحكمة أيضا من هذا الأمر والنهى .

ثم يأتى الأمر باتباع الوعى ، والتوكل على الله تعالى .

وكل من تقوى الله ، وعدم طاعة الكافرين والمنافقين ، واتباع وحى
الله تعالى والتوكل عليه ، تتضافر على أداء المعنى الذى أشرت اليه .

وكما أوضحت السورة المنهج الاصلاحى فى شأن بعض الأمور الداخلية ،
تعرضت أيضا لذكر غزوتى الأحزاب وقريظة ، وموقف المنافقين من الاسلام
للاشارة الى أنه كما احتاج المسلمون - فى محاربة الأعداء - الى اعداد
وجلد وصبر وثبات ، واستمداد النصر من الله سبحانه - الذى منحهم النصر
وكتب الهزيمة على أعدائهم - فكذلك الحال بالنسبة للبناء الداخلى ،
وتفسير الأوضاع والفاهيم والعادات ، التى خلقتها الجاهلية ، وما تزال
رواسبها قائمة فى المجتمع ، يحتاج الى الاعداد التام ، واستمداد النصر
من الله سبحانه ، وعدم المبالاة بموقف الكافرين والمنافقين من ذلك ، فقد
خيب الله آمال الفريقين وهم يكيدون للمسلمين فى غزوة الأحزاب ، فلم يفلحوا
وسوف يحبط الله تعالى مكائدهم اذا ما وقفوا موقفا مماثلا ضد الاسلام ، وهو

بينى المجتمع على الأسس السليمة ، فما على المؤمنين الا أن يعضوا فى اقامة ما أمرهم الله سبحانه به ، مع الاتجاه الصادق الى الله سبحانه والاعتماد عليه : (ان الله يدافع عن الذين آمنوا ان الله لا يحب كل خوان كفور)^(١) .

منهجى فى البحث :

ربما يتبادر الى ذهن الناظر فى عنوان الرسالة : " بعض معالم المجتمع الاسلامى من سورة الأحزاب " أن البحث سيكون قاصرا على آيات متفرقة من السورة ، تحمل معالم المجتمع الاسلامى ، وأنه لا يتعمق لجميع آيات السورة ، غير أن هذه النظرة بعيدة عن واقع الوحدة الموضوعية للقرآن الكريم ، والترابط التام بين آيات السورة منه ، وعلاقة كل آية بسابقتها ولاختتمها ، مما حملنى على الكتابة عن كل آية : التمس منها معالم ، وأقبس منها نورا يشع على المجتمع الاسلامى .

فما من آية فى السورة الا وهى تقدم لنا شيئا - قل أو كثر - من هذه المعالم .

فالآيات الأولى من السورة تمهد لارساء قواعد المجتمع ، ثم يتلوها اصلاح لبعض الأوضاع الداخلية ، ثم بيان مكانة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ومكانة أزواجه رضوان الله عليهن ، وما الواجب على المؤمنين نحو كل منهما ، يتلوه لك بيان الواجب على الدعاة الذين حملوا أمانة

البيان والتبليغ عن الرسل عليهم الصلاة والسلام ، حين يذكر الله سبحانه الميثاق الذي أخذ على أنبيائه ، يتيح ذلك بيان الموقف الواجب على المؤمنين في مواطن الجهاد ، والتحذير ، من صفات المنافقين ، وكشف مواقفهم وصفاتهم ، وما يجب على المؤمنين أيضا من التأسي بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، ولزوم الصدق في مواقف الجهاد وغيرها ، كما تحمل الآيات بعد ذلك بشرى النصر والظفر التي تستوجب من المؤمنين الشكر الدائم لله ، وكمال الاتصال به ، واستعداد النصر منه وحده سبحانه . ثم تأتي الآيات التي تحمل معالم التربية الالهية لأمهات المؤمنين وسائر المؤمنات ، يتلو ذلك الصفات التي ينبغي أن يكون عليها المسلمون والمسلمات ، وبيان الجزاء لمن اتصف بها .

وهذا الجزء من السورة هو الذي اقتصر البحث عليه في هذه

الرسالة .

وقد جاء المنهج الاصلاحى فى السورة مشتملا على بحوث فنى

موضوعات مختلفة يمانق بعضها بعضا :

البحث الأول :

التمهيد لارساء قواعد المجتمع الاسلامى .

البحث الثانى :

ارشاد المؤمنين فى الاتجاه الى الله عز وجل . واصلاح بعض

رواسب الجاهلية .

البحث الثالث :

- مكانة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالنسبة للمؤمنين

البحث الرابع :

- التنويه بشأن أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم

البحث الخامس :

- الاشارة الى حقوق أولى الأرحام

البحث السادس :

- وحدة دعوة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

البحث السابع :

- تذكير المؤمنين بنعمة النصر في الأحزاب

البحث الثامن :

- تصوير القرآن الكريم لموقف المنافقين في الأحزاب

البحث التاسع :

- النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الأسوة العليا لأمة

البحث العاشر :

- موقف الصادقين من الأحزاب

البحث الحادي عشر :

- ثمرة موقف كل من الفريقين

البحث الثاني عشر :

قصة بنى قريظة وهزيمتهم .

البحث الثالث عشر :

دروس فى التربية لأمهات المؤمنين ونساء المسلمين .

البحث الرابع عشر :

صفات الصفة فى المجتمع الاسلامى .

وصلى الله وسلم على عبده ورسوله وعلى آله وصحبه والحمد لله رب العالمين .

... ..

البحث الأول

التمهيد لارساء قواعد المجتمع الاسلامى

يقول الله تبارك وتعالى : ((يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين ان الله كان عليماً حكيماً (١))) .

في استفتاح هذه السورة ب ((يا أيها النبي)) اظهار لمكانة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، وجلالة قدره عند الله سبحانه ، حيث يناديه بهذا الوصف الكريم ، دون اسمه المصلم ، أو وصف آخر غير وصف النبوة ، وفيه الملاحظة والملائنة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، لما يحق به من الأمر والنهي ، كما أن فيه الاشارة الى الحمل العظيم ، والعبء الثقيل ، الذي تحمله بمقتضى النبوة .

فهو نبياً وتلقى الوحي من الله سبحانه ، وفي الوحي تكاليف جسيمة ، تتناسب مع مكانته وعلو شأنه ، واختيار الله له لتلقى الوحي والتبليغ عن الله : (الله أعلم حيث يجعل رسالته)^(١) .

وهكذا جاء كل نداء موجه اليه صلى الله عليه وآله وسلم في القرآن الكريم ، انما كان بالوصف الذي يتناسب مع نبوته ورسالته ، دون اسمه المصلم .

ناداه الله سبحانه بوصف الرسالة في موضعين ، كلاهما في سورة
(١) المائدة .

وناداه بوصف النبوة في ثلاثة عشر موضعا ؛ منها خمسة في سورة
(٢) السورة ، وثمانية في خمس سور آخر .
(٣)

وناداه بأوصاف أخرى في مواضع أخرى ، مثل : يا أيها المزمل ،
(٤) يا أيها المدثر .
(٥)

والسورة هذه ان تختص بكثرة مجيء النداء فيها للنبي صلى الله عليه
 وآله وسلم بوصف النبوة ، يأتي فيها أيضا ذكره بوصف النبوة في غير النداء ،
 أكثر من أي سورة أخرى .
(٦)

كما يذكر فيها أيضا من الخصائص والفضائل له ولأهل بيته ، ما لم يذكر
 في أي سورة من سور القرآن الكريم ، فهي السورة التي يبرز فيها إلى حد كبير
 جانب الدفاع عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، في مواقف عديدة من
 حياته : مثل الدفاع عنه في حال الأحزاب ، ومعاونة اليهود والمنافقين
 للمشركين عليه ، وطعن المنافقين بزواجه من زينب ، والعتاب لأزواجه
 رضوان الله عليهم ، وهن يظالمنه بالنفقة ، وتأديب المسلمين الذين كانوا

-
- (١) في آيتي ٤١ ، ٤٧
(٢) في آية ١ ، ٢٨ ، ٤٥ ، ٥٠ ، ٥٩
(٣) في سورة الأنفال ٦٤ ، ٦٥ ، ٧٠ ، وفي سورة التوبة ٧٣ ، وفي سورة الممتحنة
 ١٢ ، وفي سورة الطلاق ١ ، وفي سورة التحريم ١ ، ٩ .
(٤) سورة المزمل ١ .
(٥) سورة المدثر ١ .
(٦) ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سورة الأحزاب بوصف النبوة في غير
 النداء عشر مرات في الآيات الآتية : ٦٦ ، ١٣ ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٨ ،
 ٥٠ (مرتين) ، ٥٣ (مرتين) ، ٥٦ .

يطيلون الاشتغال بالحديث في بيته حتى يؤذيه ذلك ، والوعيد الشديد لكل من يؤذيه أو يؤذي المؤمنين ، والشهيد بالعقوبة العاجلة للمنافقين ومرضى القلوب والمرجفين ، وختم كل ذلك بقوله سبحانه : ((يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيهاً^(١)))

وهذا من ميزات هذه السورة وخصائصها .

أما سائر الأنبياء - على نبينا وعليهم الصلاة والسلام - الذين حكى الله نداءهم في القرآن ، فلم يرد نداء أحد منهم في القرآن الكريم بوصف الرسالة أو النبوة ، وإنما نودوا بأسمائهم ، مثل : يا آدم ، يانوح ، ياعيسى ، ياموسى ،

وأما في الأخبار ، فجاء ذكر اسمه العلم صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى : (محمد رسول الله)^(٢) لأن القصد منه تعليم الناس وتلقيهم أنه رسول الله .

وجاء ذكر الاسم (محمد) في ثلاثة مواضع أخرى ، وهي : قوله تعالى : (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل)^(٣) ، (ما كان محمد أبا أحد من رجالكم)^(٤) ، (والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد)^(٥) لأن المقام مقام تعيين وتشخيص وإزالة اشتباه ، مع قصد أن لا يكون

(١) سورة الأعراب ٦٩ .

(٢) سورة الفتح ٢٩ .

(٣) سورة آل عمران ١٤٤ .

(٤) سورة الأعراب ٤٠ .

(٥) سورة محمد ٢ .

القرآن خاليا عن بركة اسمه الصلعم .

وحيث لم يقصد ذلك ، ذكره بمثل ما ذكره في النداء ، أعنى بالوصف ،
وذلك في سائر ما ورد في القرآن الكريم ، سوى موضع واحد ، ذكر فيه باسمه
(أحمد) وذلك في قوله تعالى : (ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمي
أحمد) لأن المقام مقام حكاية لما قاله عيسى عليه السلام لقومه ، ولأن عيسى
أراد التعريف به صلى الله عليه وآله وسلم^(١) .

والنداء في هذه الآية تبعه خطا بموجه الى الرسول صلى الله عليه وآله
وسلم : (يا أيها النبي اتق الله) ، وللعلماء في الخطاب بمن حيث
هو - أعنى سواء سبقه نداء أم لا - الموجه الى النبي صلى الله عليه وآله
وسلم في القرآن الكريم ، كلام طويل : هل هو خاص به ؟ أو شامل لأمته ؟
أو أن الخطاب له والمقصود أمته ؟

والذي يعنيننا من ذلك في هذا المقام ، هو الخطاب بالموجه اليه
صلى الله عليه وآله وسلم ، بعد نداءه بـ (يا أيها النبي) أو (يا أيها
الرسول) لا ارتباط هذا النداء ، بوصف الرسالة والنبوة الخاصين به وذلك
لا يؤديه الا ذكر اسمه العلم مرتبطا بهذين الوصفين .

فأقول : علم - باستقراء المواضع التي نودي فيها رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم - أن الخطاب الموجه اليه بعدها ، اما خاص به ، مثل قوله
تعالى : (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك)^(٢) .

(١) أنظر : تفسير " فرائد القرآن وفوائد الفرقان " ، للنيسابوري ج ٢١ /

٨١ بهامش تفسير الطبري .

(٢) سورة المائدة ٦٧ .

وأما أن يكون مقصودا بالأولية والأولوية ، مثل قوله تعالى ﴿ يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك ﴾^(١) .

وأما أن يراد بما يأتي بعد النداء التسلية ، مثل قوله سبحانه :
(يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر)^(٢) أو التثبيت ،
مثل قوله عز وجل : (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين)^(٣)
أو اظهار شرفه ، وعلو منزلته عند الله تعالى ، مثل قوله سبحانه :
(يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا • وداعيا الى الله باذنه
وسراجا منيرا)^(٤) .

فهذه جملة ما اتضح لي من مدلول الخطاب الموجه الى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم الوارد بعد النداء بـ (يا أيها النبي) و (يا أيها الرسول)
والله أعلم •

-
- (١) سورة التحريم ١ •
 - (٢) سورة المائدة ٤١ •
 - (٣) سورة الأنفال ٦٤ •
 - (٤) سورة الأحزاب ٤٥ ، ٤٦ •

وبعد أن ذكرت المقصود بالنداء بـ ((يا أيها النبي)) وتعرضت للمقصود
بالخطاب الوارد في النداء^(١) ، فاني الآن أريد بيان الخطاب الوارد في هذه
الآية والتي تليها ، من أي أنواع الخطاب هو ؟ وذلك في قوله سبحانه :
((اتق الله • ولا تطع الكافرين والمنافقين ••• واتبع ما يوحى
إليك ••• وتوكل على الله •••))

أما الأمر بالتقوى ، فيذكر المفسرون في المراد به احتمالات منها :
الأول : للطبري يقول - عند قوله تعالى : ((يا أيها النبي اتق الله)) -
بطاعته ، وأداء فرائضه ، وواجب حقوقه عليك ، والانتهاز عن
مخارمه ، واتقهاك حدوده •

-
- (١) في اللسان : وجته في الأمر : أي بعده ٦٣٥/١ .
(٢) راجع تفسير الآية في : الكشاف ، للزمخشري ٢٤٨/٣ ، وزاد المسمير ،
لابن الجوزي ٦٣٤٩/٦ ، والبيضاوي ٥٥٣ ، وأبي السمود ٣٩٨/٤ ،
وفتح القدير ، للشوكاني ٢٦٠/٤ ، وتفسير القاسمي ٤٨٢٢/١٣ .
(٣) جامع البيان في تفسير القرآن ، لابن جرير ١١٧/٢١ .
(*) البيضاوي ••• ٦٨٥ هـ هو عبد الله بن عمر بن محمد بن علي
الشيرازي ، ناصر الدين البيضاوي ، تلمذ مفسره عالمة • ولد فسي
المدينة البيضاء بفارس قرب شيراز ، وتوفي في تبريز •
من مصنفاته : " أنوار التنزيل وأسرار التأويل " المعروف بتفسير البيضاوي
و " طوابع الأنوار " في التوحيد •
(*) ابن الجوزي ٥٠٨ - ٥٩٧ هـ هو عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي
القرشي ، البغدادي ، أبو الفرج ، علامة عصره في التفسير والحدِيث ،
مولده ووفاته ببغداد ، ونسبته إلى مشروعة الجوز ، من محالها •
من مصنفاته : " مناقب عمر بن عبد العزيز " و " تطيبس إبليس " و " صيد
الخطير " و " زاد المسير في علم التفسير " •
(*) القاسمي ١٢٨٣ - ١٣٣٢ هـ هو جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم
الحدادي ، من سلالة الحسين السبط ، أمم الشام في عصره ، علمنا
بالدين ، وتضلعا في فنون الأدب • مولده ووفاته في دمشق • كسان
سلفي العقيدة لا يقول بالتقليد •
من مصنفاته : " دلائل التوحيد " و " موعظة المؤمنين " و " اصلاح
المساجد من البدع والموائد " و " محاسن التأويل " في تفسير القرآن
الكريم •

الثاني : أن المراد : استدامة ما هو عليه .
الثالث : الاكثار ما هو فيه ، لأن التقوى باب لا يبلغ آخره .
الرابع : أنه خطاب موجه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، والمراد
أشبهه .

وقد أبدع الاجام الرازي حيث قال ما حاصله :
أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، كان يزداد كل لحظة علمه ومرتبتة ،
حتى كان حاله فيما مضى بالنسبة الى ما هو فيه تركا للأفضل ^(١) ، فكان لــــه
في كل ساعة تقوى متجددة ، فقله : ((اتق الله)) — على هذا — أمر
بتجدد تقوى فوق ما هو عليها ، ولأنه طلب من ربه — بأمر الله ايلاء —
زيادة العلم ، حيث قال : (وقل رب زدني علما) ^{(٢) (٣) (٤) (٥) (٦)}

اذا علم هذا ، فالنبي صلى الله عليه وآله وسلم بحكم ((انما أنا بشر
مثلكم)) ^(٤) كان قد وقع له خوف ما يسير من جهة السنة الكفار والمنافقين ومن
أيديهم ، بدليل قوله تعالى : (وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه) ^(٥)
فأمره الله بتقوى أخرى فوق ما يتقيه ، بحيث تنسيه الخلق ، ولا يبريد
الا الحق ^(٦) . . .

-
- (١) وهذا يشبه قول ابن القيم في كتابه : " التبيان في أقسام القرآن " :
٥٣ — في الكلام على سورة الضحى حيث يقول — ما لفظه : " وأطلق
سبحانه أن الآخرة خير له من الأولى ، وهذا يعم كل حالة يرقبها
اليها هي خير له مما قبلها ، كما أن الدار الآخرة خير له مما قبلها " .
انتهى محل الغرض منه .
- (٢) سورة طه ١١٤
(٣) تفسير مفاتيح الغيب ١٨٩/٢٥ وما بعدها بتصريف .
(٤) سورة الكهف ١١٠
(٥) سورة الأحزاب ٣٧ .
(٦) المرجع السابق بتصريف .

أما المعنى الذى فسره الامام الطبرى التقوى فى هذه الآية ، والذى ذكرناه آنفا ، فهو يتضمن - كما ترى - الأمر بتحصيل التقوى من حيث هى من النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، فى طاعة الله سبحانه ، وأداء فرائضه ، وواجب حقوقه ، والانتها عن محارمه ، وانتهاك حدوده .

وهذا واضح غاية الوضوح فى مجانفته للصواب ، فإنه ان أراد تحصيل ما كان حاصلا ، فالحاصل لا يطلب تحصيله ، وان أراد الزيادة فى جنس التقوى التى يشاركه فيها غيره ، فهو أمر مطلوب من كل مؤمن فلا يظهر وجهه لتخصيص النبى صلى الله عليه وآله وسلم به ، ولأن الكمال الانسانى قد انتهى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فى كل خصله حميدة وخلق نبيل ، وكان يقول : " أما والله انى لأخشاكم لله وأتقاكم له " (١) .

وأقرب المعانى الذى تحمل عليه الآية وأمثالها ، هو هذا السندى نقلته عن الامام الرازى ، والذى يدل على أن التقوى المطلوبة منه صلى الله عليه وآله وسلم ، ليست كتقوى سائر المؤمنين بل هى المنزلة التى لا يدانىسه فيها غيره ، ويشهد لهذا المعنى السياق أيضا ، ومقاصد السورة الكريمة ، التى جاءت لتهدم عادات جاهلية مستحكمة ، والموقف يحتاج الى شجاعة نفسية وقسوة فى صدق التوكل على الله سبحانه فى الامثال لتنفيذ ما يوحى ، وعدم المبالاة بكيد الكافرين والمنافقين ، تتم بذلك الارادة الالهية فى استبدال التشريع الالهى ، بالعادات والتقاليد الجاهلية .

(١) رواه البخارى : كتاب النكاح ٢/٢٧٧ ومسلم : كتاب الصيام ٢/٧٧٦ .
(*) الامام مسلم ٢٠٤ - ٢٦١ هـ هو مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري ، أبو الحسين : حافظ ، من أئمة المحدثين . ولقد بنى نيسابور وتوفى بظاهر نيسابور . أشهر كتبه " صحيح مسلم " ومن كتبه " المسند الكبير " و " الجامع " و " الأسماء والكنى " .

وانما خص الكافرين والمنافقين بالذكر - مع كون النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، يفضى له أن لا يطبع أحدا سوى الله سبحانه - لأن الذين يقفون موقف المعارض للتشريع الاساسى ، ويخطنون فيه ، ولا يريدون أن يحل بديل مهما كان طيبا وكريما ، مكان ما ألقته نفوسهم القدرة ، من المعادات المستقدرة - هم الكفار والمنافقون ، ولذلك نرى القرآن الكريم يصف حالهم عند سماعهم شيئا من القرآن بالنفور ، والاشمئزاز ، والخيظ تمس يدعوهم الى الحق ، حتى ليكادوا يفتكون به ، وادعاء أن ما هم عليه من الباطل خير من حال المؤمنين ، ومحاولة اضلال المؤمنين ، والصد عن سبيل الله سبحانه وغير ذلك من الأوصاف والأحوال المستنكرة . وها أنا أذكر بعض الآيات الكريمة التي تشير الى ذلك فتأملها : يقول الله تبارك وتعالى : (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون) . (١) واذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يستطون بالذين يتلون عليهم آياتنا (٢) واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين خير مقامنا وأحسن نديا) . (٣) ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء (٤) وودوا لو تكفروا) . (٥) الذين يصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا) . (٦) وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون انه لمجنون) . (٧) هذا

-
- (١) سورة فصلت ٢٦
 - (٢) سورة الحج ٧٢
 - (٣) سورة مريم ٧٣
 - (٤) سورة النساء ٨٩
 - (٥) سورة المتحنة ٢
 - (٦) سورة الأعراف ٤٥
 - (٧) سورة القلم ٥١

فإن الكافرين والمنافقين . وفي ذكر الكافرين والمنافقين أيضا ، بيان أنه ليس هناك في ذلك المجتمع مفسدة تحتاج الى مزيد الاهتمام والعناية لازالتها كما داوة الكافرين والمنافقين ، فكأنه قيل لا تشغل نفسك بخير تبليغ الوحي ومحاربة الكافرين والمنافقين ، مع الاعتصام بالله سبحانه . أما المؤمنون فشانهم الاستسلام الكامل لأمر الله سبحانه وتعالى ، والانقياد والطاعة لكل ما يأتي على لسان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ، والرضا التام بحكم الله سبحانه :

يقول الله عز وجل : (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم الفلاحون ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون)^(١) . (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يحص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا) .

فالمؤمن لا يتردد ولا يشك في امتثال أمر الله عز وجل وأمر رسوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ، إلا يجد في نفسه حرجا ولا ضيقا من ذلك ، (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما)^(٢) .

ولما كان ذلك هو شأن المؤمن لم يكن هناك حاجة لذكره ، بل اكتفى بذكر الكافرين والمنافقين فقال : ((ولا تطع الكافرين والمنافقين)) .

(١) سورة النور ٥١ ، ٥٢

(٢) سورة الأحزاب ٣٦

(٣) سورة النساء ٦٥

وقوله سبحانه: ((ان الله كان عليما حكيمًا)) اقترنت صفة "عليم" بصفة "حكيم" في أكثر من ثلاثين موضعا من القرآن الكريم . وسنبين معنى كل من هاتين الصفتين ، مع بيان سر هذا الاقتران ان شاء الله تعالى :

أما العليم : فالمراد به الذي أحاط علمه بكل شيء ، فلا تخفى عليه خافية ، ولا تعزب عن علمه قاصية ولا دانية ، فهو الذي يعلم ما كان وما يكون الى قيام الساعة ، ويعلم ما لم يكن كيف يكون لو كان ، قال تعالى : (ولورد والعاك والما نهوا عنه . . .) (١) ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يصرجون . لقالوا انما سكرت أبصارنا بل نحن قوم مسحورون) (٢) وأمثال هذا في القرآن كثير .

وأما الحكيم : فمن معانيه ، ذو الحكمة ، الذي وضع بعلمه وحكمته كل شيء في موضعه ، ولحكمة ومصلحة يعلمها سبحانه ، ولو اجتمع خدائق الدنيا ومهرة أرباب الفنون على أن يغيروا من وضع شيء لكان يؤدي الى مصلحة

(١) سورة الأنعام ٢٨ .

(٢) سورة الحجر ١٤ ، ١٥ .

(٣) والحكيم يدل على معان ، يمكن حمل ما ورد في القرآن الكريم من هذه الصفة عليها ، من هذه المعاني ، أن يكون فعلا بمعنى فاعل ، ويحتمل معنيين :

الأول : أن يكون بمعنى الحاكم الذي يحكم الناس ويمنعهم من الفساد ، لأنه تعالى أنزل الشريعة التي بها يحكم الناس .

الثاني : أن يكون بمعنى الحاكم الذي يقضى بين الناس ، ويمطى كل ذي حق حقه ، أما في الدنيا فقد قضى سبحانه . وأوضح

الحقوق المتعلقة بالأفراد والمجتمع والدولة ونحو ذلك . وأما في الآخرة فيحكم الله

ومن معانيه : المحكم : وهو الذي أحكم صنع كل شيء ، وأتقنه . بين عبارتي فيما كانوا فيه

ومعنى رابع : وهو أن يكون بمعنى حاكم : أي الذي حكم على الأشياء بخلافه

بأنها كذا أو ليست كذا ، ولن يستطيع أحد سوى الله تعالى أن يحكم على الأشياء حقائقها وخواصها وميزاتها (ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير) سورة تبارك / ١٤ .

أعظم أو حكمة أدق لباءوا بالفشل والخسران ، ولن يؤدي ذلك إلا إلى
الفساد .

وأما اقتران صفة " عليم " بصفة " حكيم " ففيها الإشارة إلى أن الحكمة
لازمة لكل ما يصدر عن الله سبحانه ، ذلك أن كل شيء يصدر عن الله عز وجل
إنما يصدر عن علم وحكمة ، فهو المحيط بكل شيء علما ، والحكمة : إيجاد
الأشياء على غاية من الاحكام والاثقان والكمال ، مع كمال الاحاطة بها قبل
وجودها .

قال أبو السعود - في قوله سبحانه : ((ان الله كان عليما حكيمًا)) :
"بالحفا في العلم والحكمة ، فيعلم جميع الأشياء من المصالح والفساد ،
فلا يأمرك إلا بما فيه مصلحة ، ولا ينهيك إلا عما فيه مفسدة ، ولا يحكم إلا بما
تقتضيه الحكمة البالغة . فالجملة تحليل للأمر والنهي ، مؤكدة لوجوب
الامتثال بهما" (١)

كما تتضمن الجملة أيضا الإشارة إلى أن الفساد كل الفساد في طاعة
الكافرين والمنافقين الذين لا يصدرون في أحكامهم عن علم ولا حكمة ، وإنما
عن الهوى واللمهو واللصب والعبث ، وفي ذلك افساد للمجتمع ، وضياع للقيم
والموازين .

وقوله سبحانه : ((واتبع ما يوحى إليك من ربك ان الله كان بما تعملون

(١) تفسير أبي السعود ٣٩٨/٤
(*) أبو السعود ٨٩٨ - ٩٨٢ هـ محمد بن محمد بن مصطفى العمادى
أبو السعود : مفسر شاعر ، من علماء الترك المستعربين . ولد بقرب
القسطنطينية ، وهو صاحب التفسير المعروف باسمه ، وقد سماه
" إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم " .

خبيرا ٢/)) من المعلوم أن الأمر بالتقوى في الآية الأولى ، شامل لهما
ذكر بعد ها من الأمر والنهي . وإنما خص الله سبحانه بالذكر النهي عن طاعة
الكافرين والمنافقين ، والأمر باتباع الوحي ، والأمر بالتوكل عليه سبحانه ،
لاقتضاء المقام ذلك .

فالكافرون والمنافقون ، يريدون من الحق أن يتبع أهواءهم . والاسلام
كلما حقق نصرا في صد عدوان خارجي ، أو في اصلاح داخلي ، تثبتت
قواعده وأسمه ، ساء ذلك أعداء الاسلام ، وتمزقت أحشائهم ، وعملوا على
الكيد له بكل صنوفه ، لا عباط ما يحرزها الاسلام من نصر ، فذلك يحتاج من
يحمل لواء الاسلام ، ويحمل على نشره ، أن لا يتكثرت لما يفتن هؤلاء ، وأن
لا يعيبل اليهم ، أو يطيعهم في شيء ، لأنهم لا يريدون الا الاضرار والفساد ،
وذلك انما يتم بتنفيذ كل ما يأتي من عند الله سبحانه ، الذي لا يأمر الا بالخير
والصلحة ، فالوحي من الله سبحانه هو الحقيق بالاتباع ، لأن فيه غناء عن كل
ما سواه . وتأتي هذه الجملة بعد قوله تعالى : ((ان الله كان عليما حكيمًا))
للاشارة الى أن ما يوحي اليك يا محمد ، صادر عن علم وحكمة .

والتعرض لصفة الربوبية ((ما يوحي اليك من ربك)) فيه تأكيد وجوب
الامثال ، لأن المرسي والمنعم يجمع النعم وتيقها وجليلها ، هو الحصري
بالخضوع والامثال الكامل له دون غيره . وفيه ترغيب في القيام بحق المرسي .
وفي الانتقال من ضمير الافراد ((اتق الله . . . اتبع ما يوحي اليك)) السى
ضمير الجماعة ((بما تعملون)) الدلالة على أن ما يؤمر به النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم يشمل المؤمنين أيضا ، فهم مكلفون بما كلف به ، مالم يدل دليل
على اختصاصه به .

وجاء بالصفة ((خبيراً))^(١) للدلالة على احاطة علمه سبحانه ببواطن الأمور ،
وفيه الإشارة الى أنه سبحانه محاسبهم على أعمالهم فمجازيهم عليها ، ففى هذا
التذليل انذار ضمنى لما قد يحدث منهم من المخالفة أو التفسير فيما أمروا
به ونهوا عنه .

وقوله سبحانه : ((وتوكل على الله وكفى بالله وكيلاً))^(٢) .

يأمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، بالاعتماد عليه وحده ،
وتفويض جميع أموره اليه .

وهذه الأمور التي ذكرت فى مطلع هذه السورة : من تقوى الله سبحانه
واتباع وحيه ، والتوكل عليه ، مع مخالفة الكافرين والمنافقين : هى الزاد الكامل
الذى لا غناء عنه للداعية ، ولذا يأتى أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وآله
وسلم بالتزامها ، تمهيداً لما يكلفه به من القيام بتفسير بعض المناسبات
الجاهلية ، الذى سيثير عليه حنق أعدائه من الكافرين والمنافقين ، فهو
فى حاجة الى التحصن بما وجهه اليه ربه عز وجل .

(١) يقول الامام الفيزالى فى " المقصد الأسنى شرح أسماء الله الحسنى " :
ص ٦٤ ، ٦٥

الخبير : هو الذى لا تعزب عنه الأخبار الباطنة ، ولا يجرى فى الملك
والملكوت شئ ، ولا تتحرك ذرة ولا تسكن ، ولا تخطرب نفس ولا تطمئن ،
الا ويكون عنده خبرة .

(*) الفيزالى ٤٥ - ٥٠ هـ هو محمد بن محمد بن محمد الفيزالى الطوسى ،
أبو حامد ، حجة الاسلام ، فيلسوف ، متصوف . له نحو مائتى مصنف
مولده ووفاته فى الطابران (قبة طوسى ، بخراسان) من كتب :
" احياء علوم الدين " و " تهافت الفلاسفة " و " الاقتصاد فى الاعتقاد " و
" المقصد الأسنى شرح أسماء الله الحسنى " .

وجعل الله تعالى التوكل خاتمة هذه الأمور ، لأن الله سبحانه يحدد
أن أمره بالتقوى واتباع الوحي ، يقول له : ((وتوكل على الله)) أى لا يهتك
بمعد ذلك شأن أعدائك ، ولا تهتم بكيدهم ومكرهم ، وألق أمرك إليه
وحده ، ليصرفه بعلمه وحكمته وخبرته .

والانسان اذا ما قويت ثقته بالله ، ورد أمره اليه ، وقف عند مهمته
المناطق به ، ثم يدع ما وراء ذلك لصاحب الأمر والتدبير سبحانه وتعالى ،
وهو فى غاية الثقة والطمأنينة ، ((وكفى بالله وكيل)) حافظا موكولا اليه
كل الأمور .

فالله عز وجل ، هو الذى توكل الى علمه وقدرته وحكمته أمور الخلق ،
وشئون العباد ، التى يمجزون عن القيام بها بأنفسهم ، والنهوض بها ،
بما منحوا من قوى محدودة الأثر ، فيتوكل لهم بها ويتولاها .

والمشامل يرى أن هذه الصفة ، ترد فى القرآن الكريم ، فى المواطن
التى يظهر فيها عجز الانسان ، وشدة حاجته الى عون الله سبحانه
أو يخاف من دعوى الضرر ، فيقف العبد مستسلما بين يدي الله سبحانه :

من ذلك الآيات التى تأمر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بالتوكل على
الله سبحانه ، اثربيان حال الكافرين والمنافقين ، من الاعراض والصد

(١) كقوله سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم - وهو توجه الى أحد
لمقاتلة أعدائه - : (فاذ اعزمت فتوكل على الله ان الله يحب
المتوكلين) ١٥٩ سورة آل عمران .

وحين أمره سبحانه أن ينفذ رعيته الأقربين ، وهو العظيم سبحانه
بما سيواجه من الاعراض والايذاء ، قال له : (فان عصوك فقل انسى
برىء مما تحملون . وتوكل على العزيز الرحيم) ٢١٦ ، ٢١٧ سورة
الشعراء . . . الى غير ذلك من الآيات .
وقوله تعالى - حكاية عن نوح عليه السلام - : (وسع ربنا كل شئ
علما على الله توكلنا) سورة الاعراف ٨٩ .

والإيذاء • فالله سبحانه ثبت نبيه صلى الله عليه وآله وسلم • حين يأمره بالتوكل عليه • ليسير في طريقه مهلغا عن الله • متوكلا عليه • لا يثنيه شيء • مما يواجهه من أعدائه •

المناسبة :

والمناسبة التي تربط بين هذه الآيات الثلاث • وبين مقاصد السورة • هي أن السورة اشتملت على أحكام وآداب وتوجيهات • وهدم لبعض ما كان مألوفا في الجاهلية • ولما كان قيام الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بالدعوة إلى هذه التشريعات سيكلفه عناء ومشقة • ومواجهة من أعدائه بالهدم والإيذاء • وكان هو المكلف بالتبليغ عن الله سبحانه • اقتضى كل ذلك • توجيهه إلى مواطن الثبوت • والارتقاء إلى درجة تحمله على الإقدام في تبليغ وحى الله سبحانه كامل الثقة والطمأنينة واليقين :

١ - فقد وجه النداء إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم • في مطلع السورة بوصف النبوة : ((يا أيها النبي)) للإشارة إلى أنه مكلف بأعباء النبوة المقضية للتبليغ الذي يستدعي منه صبرا وجلدا • وتحملا لما يلقاه من الخصوم • المترصين به ويدعونه وأتباعه •

٢ - وأمر بتقوى الله سبحانه • فالله تعالى هو وحده مصدر الخير كله • فهو الذي يستمد منه عونته وتوفيقه وثباته وهدايته • ولا يمنح الله سبحانه ذلك إلا لمن اتقاه • وليست التقوى المطلوبة منه صلى الله عليه وآله وسلم كالتي تطلب من سائر الناس •

٢- ثم نهى عن طاعة التافرين والمنافقين ٥ للاشارة الى مصدر الشر ٥ بعد
الاشارة الى مصدر الخير ٥ فالكافرون والمنافقون مصدر شر للاسلام
وأهله ٥ لذلك يجب أن يحذروا كل الحذر ٥ ولا يطاعوا في شيء ٥
فانهم لا يألون جهدا في محاربة الحق والخير^(١)
ولم يتكف سبحانه بالأمر بالتقوى ٥ الشاملة لكل ما يحبه الله
سبحانه ورضاه ٥ بل خص أمرين بالذكر ٥ لأهميتهما البالغة في هذا
المقام ٥ وهما :

٤- الأمر باتباع وحيه سبحانه ٥

٥- والتوكل عليه وحده ٥

أما الوحي فلأن اتباعه يضمن للإنسان كل مصلحة وسعادة عاجلة وآجلة ٥
وينبني عن اتباع ٥ بل مجرد الميل ٥ الكافرين والمنافقين ٥
وأما التوكل ٥ فأنه حين يقوم بوسائل الدعوة والإصلاح والتبليغ ٥ التي
أمر بها ٥ لا ينتظر من هذه الوسائل أن تحقق له مقصده ٥ وإنما يجمع
مرد الأمر الى الله سبحانه ٥ فهو القصر في الكون ٥ وهنا تقوى ثقته
وظمأنيته ٥ ويكل أمر النتائج الى الله سبحانه ٥ وفي هذا بيان لعدم
تأثير الأسباب في اليجاد والاعدام وإنما هي وسائل لشغل الانسان بها في
تحصيل مطالبه والفاعل الحقيقي هو الله المقدر المختار ٥

(١) ألا يألو ألوا وألوا ٥ ٥ ٥ قصر وأبطأ ٥ اللسان ١٤/٣٩٠

استخلاص النتائج مما تقدم :

ونستخلص من هذه الآيات التوجيهات الآتية :

أولاً : تعليم الأمة الأدب في مخاطبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ٥

تأسياً بمخاطبة الله سبحانه له •

ثانياً : التوجيه الى التقوى مع كون الخطاب للرسول صلى الله عليه وآله

وسلم ٥ القائم على التشريعات التي تضمنتها السورة ٥ لأن تقوى

الله سبحانه ٥ والشعور برقايته الدائمة ٥ واستشعار جلاله وعظمته ٥

هي القاعدة التي يناط بها القيام بالتكليف •

ثالثاً : التوجيه الى عدم طاعة المخالفين لأوامر الله سبحانه ٥ وخاصة

الكافرين والمنافقين ٥ وعدم اتباع توجيههم واقتراحهم أو الاستماع الى

رأيهم • وهذا النهي فيه توجيه للمؤمنين في كل مكان وزمان ٥ ففيه

تحذير للمؤمنين أن يتبعوا آراء الكافرين والمنافقين مطلقاً ٥ وخاصة

الدعاة الى الله سبحانه ٥ وهم ورثة الانبياء وحملة العلم ٥ وبالأخص

في أمر العقيدة ٥ والتشريع ٥ والتنظيم الاجتماعي ٥ ليقى منهم

الالهى خالصاً غير مشوب بتوجيه من سواه • ولا يعنى ذلك أن

يهملوا أخذ ما عند غيرهم من العلم والتجربة والخبرة ٥ فتلك علوم

انسانية يستوى في الانتفاع بها كل البشرية ٥ مع عدم الانخداع بها ٥

ومع الاستقامة على منهج الله سبحانه ٥ وأن يكون الأخذ والانتفاع

قائمين على أساس العقيدة الصحيحة •

رابعاً : التوجيه الى الاستمسك بوحى الله تعالى ٥ واتباعه والاكفاء به ٥

فالله سبحانه هو وحده مصدر التوجيه ٥ وهو الحقيق بالاتباع دون

سواه ، فالأمر بالاتباع هو صاحب الأمر المطاع ، وهو المرئى بجميع
النعم ، وهو المتفضل بالوحي ، فما بقى الا الاستسلام وكمال الرضا
والاستغناء بما يوحيه الله سبحانه الخبير بأعمالكم ، وما يصلح شئونكم
فى الدنيا والآخرة . وفى هذا تأكيد للأمر بالتقوى ، والنهى عن
طاعة الكافرين والمنافقين .

خامسا : التوجيه الى تفويض الأمور كلها الى الله سبحانه ، وعدم الاهتمام
بشأن الكافرين والمنافقين ، وتسليم الأمر له تعالى ، ليتصرف به
كيف يشاء بمقتضى علمه وحكمته وخبرته ، مع اقامة ما أمر الله تعالى به
من الأسباب .

وهكذا تأتى السورة فى مطلقها بالدعوة الى قواعد أساسية ، يسهل
مضها القيام بما سواها ، اذا ما رسخت هذه القواعد فى النفوس ، اذ يسهل
عليها بعد ذلك القيام بسائر التشريعات ، تطبيقا وتبليفا ، ومن ههنا
التشريعات ، ما تضمنته هذه السورة مثل :

١ - ابطال صورة الظهار ، التى كانت سائدة فى الجاهلية ، من جعل الزوجة
محرمة كالأم .

٢ - ابطال التبني ، فلا يعترف الاسلام الا بالولد الشرعى دون الدعوى .

٣ - كون أزواج النبی صلى الله عليه وآله وسلم ، أمهات المؤمنين .

٤ - تربية أمهات المؤمنين على النهج النبوى فى العشرة ووسائل العيش فى
الحياة .

٥ - آداب الحجاب وأحكامه .

الى غير ذلك من الآداب والأحكام التى رفعت من شأن المؤمنين وبنيت

مجتمعهم على النزاهة ، والطهر والعفة ، ويميزتهم عن خصومهم من المنافقين
واليهود وسائر الكفرة .

*** **

البحث الثاني

ارشاد المؤمنين في الاتجاه الى الله عزوجل واصلاح بعض رواسب الجاهلية

المناسبة :

وبعد ما تقدم من الآيات ، التي مهدت لارساء قواعد المجتمع وأوضحت الطريق الى اقامتها ، تأتي الآية التالية ، لتؤكد الاتجاه الى الله عز وجل وحده ، ثم تشير الى بعض رواسب الجاهلية ، للبدء في اصلاح المجتمع ، وتطهيره منها :

يقول الله عز وجل : ((ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه وما جعل أزواجكم اللائى تظاهرون منهن أمهاتكم وما جعل ادعياءكم أبناءكم ذلكم قولكم بأفواهكم والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل / ٤)) .

في ختام التوجيهات الربانية السابقة ، يأتي قوله عز وجل : ((ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه)) .

والظاهر أن القرآن الكريم يقصد الى استئصال بعض العادات المستحكمة ، وهذا من قبيل ضرب المثل ، وضرب الأمثال في القرآن الكريم كثير ، ولا شك أن المثل له تأثير كبير في التقريب والايضاح .

فقوله تعالى : ((ما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه)) مثل ضربه الله سبحانه للمستحيل من الأمور ، كاجتماع النقيضين ، فاذا كان هناك عادات سادت في المجتمع ، وهي في حقيقتها باطلة ، لأنها تؤدي الى دعوى اجتماع النقيضين ، مما هو باطل بالمقل والشرع ، فان مثل هذه الأمور ،

لا يقرها الشرع ، ولا يجوز الصاقها بالدين ، فالدين لا مجال فيه للمتناقضات ،
فمن اعتقد شيئا ، أو مارس شيئا من هذا الباطل ، فان دين الله الحق برب
من هذا الباطل ((والله يقول الحق وهو يهدي السبيل)) .

فآية ((ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه)) جاءت بعد الأمر
بالتقوى ، للإشارة الى أن القلب مع التقوى لا يبقى فيه محل للخوف أو الرجاء
من غير الله سبحانه ، فالقلب الذي يتجه الى الله سبحانه ، يستحيل مع هذا
الاتجاه أن يتجه في نفس الوقت الى غيره سبحانه . فإدام الانسان ليس له
الا قلب واحد ، فهو حينما يتجه الى غير الله ينصرف عن الله ، وكما يستحيل
في القلب الواحد أن يتجه اتجاهاين ، يستحيل كذلك في حق الزوجة أن تصير
أما ، وفي حق الدعى أن يصير ولدا حقيقيا .

وهذا المعنى ألصق المعاني بهذه الآية . وقد اشقت عليه . في الجملة -

أقوال عدد من المفسرين . يقول الزمخشري في تفسير هذه الآية :

" ما جمع الله قلبين في جوف ، ولا زوجية وأمومة في امرأة ، ولا بنوة
ودعوة في رجل . والمعنى : ان الله سبحانه ، كما لم ير - في حكمته - أن
يجعل للانسان قلبين - لأنه لا يخلو اما أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذلك .
فذلك يؤدي الى اتصاف الجملة ، بكونه مريدا كارها ، عالما ^(١) ظانا ، مؤمنيا

(١) الكشاف ٢٤٨/٣ - ٢٤٩ .

(*) الزمخشري ٤٦٧ - ٥٣٨ هـ هو محمود بن عمر بن محمد بن أحمد بن أحمد
الخوارزمي الزمخشري ، جار الله ، أبو القاسم ، من أئمة العلم بالتفسير
واللغة والآداب . ولد في زمخشر من قري خوارزم ، وسافر الى مكة فجاور
بها زمنا ، فلقب بجار الله ، وتوفي في الجرجانية من قري خوارزم ، وكان
مختزلي المذهب .

من مصنفاته : " الكشاف " و " أساس البلاغة " و " الفصل " و " الفائق " .
في غريب الحديث .

هاكا ، في حالة واحدة - لم ير أيضا أن تكون المرأة الواحدة ، أما لرجل
زوجا له ، لأن الأم مخدمة ، مخفوض لها جناح الذل ، والزوجة مستخدمة
متصرف فيها بالاستفراش وغيره ، وهما حالتان متناقضتان ، وأن يكون الرجل
الواحد دعيا لرجل وابنا له ، لأن العترة أصالة في النسب ، وعراقة فيسه ،
والدعوة الصاق عارض بالتسمية لاغير . ولا يجتمع في الشيء الواحد أن يكون
أصيلا وغير أصيل^(١) .

وكلام الزهخشري هذا جيد ، لولا أنه عدل في مستهله عن القاعدة
العامة ، التي يدخل تحت اطارها كل هذه الجزئيات التي أشار اليها
والقاعدة هي : إن كل ما يؤدي الى التناقض والتناقض فهو مرفوض عقلا وشرعا .
ولما كان القلب في الانسان مهبط المعارف الالهية ومنزل الوسواس
الشيطانية ، وهما أمران متناقضان لا يجتمعان في مكان واحد في زمان واحد .
كان مضرب المثل في أن الانسان لا يمكن أن يكون على عقيدتين متناقضتين
أو مؤمنا بمعلمين متضادين .

وقد أجاد الصلابة أبو بكر ابن العربي - في تفسيره لهذه الجملة -
حيث قال : وهو (أى القلب) محل الخطرات والوسواس ، ومكان الكفر
والايهان ، وموضع الاصرار والانابة ، ومجرى الانزعاج والطمأنينة ، والمعنى في
الآية : أنه لا يجتمع في القلب الكفر والايهان ، والهدى والضلال ، والانابة

(١) الكشاف ٢٤٨/٣ - ٢٤٩

(٢) أحكام القرآن ١٤٩٢/٣

(*) أبو بكر ابن العربي ٤٦٨ - ٥٤٣ هـ هو محمد بن عبد الله بن محمد

المصافى الاشبيلي المالكي ، أبو بكر ابن العربي : قاض من حفاظ
الحديث . ولد في اشبيلية ، ومات بقرب غاس ، بلغ رتبة الاجتهاد في
علوم الدين . وصنف كتباً في الحديث والفقه والأصول والتفسير والأدب ،
والتاريخ .

والإصرار^(١).

ومن خلال هذه الأقوال التي قدمتها لبعض أئمة التفسير ، نرى أن الجملة ذات صلة متينة بما قبلها ، بل هي ألصق ما يكون بالأمر بالتقوى ، ذلك أن تقوى الله سبحانه ، تستوجب صرف القلب إليه وحده ، فإن القلب لا يمكن أن يكون محلاً للأمر المتنافية والمتناقضة ، واتجاه القلب إلى غير الله سبحانه وتعالى ، يتنافى مع كمال التقوى والمحبة والخوف والرجاء والتوكل .

وقد أوضح الامام الرازي هذه الصلة في تفسيره لهذه الجملة حيث قال :
" ان الله تعالى لما أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالاتقاء بقوله :
(يا أيها النبي اتق الله) فكان ذلك أمراً له بتقوى لا يكون فوقها تقوى ،
لمجى الأمر بالتقوى بعد ندائه بوصف النبوة ، وهي أرفع المقامات . ومن
يتقى ويخاف شيئاً خوفاً شديداً ، لا يدخل في قلبه شيء آخر ، ألا ترى أن
الخائف الشديد الخوف ، ينسى مهماته حالة الخوف فكان الله تعالى قال :
يا أيها النبي اتق الله حق تقاته ، ومن حقها أن لا يكون في قلبك تقوى غير
الله ، فإن المرء ليس له قلبان حتى يتقى بأحدهما الله وبالأخر غيره . فإنا
اتقى غيره فلا يكون ذلك إلا بصرف القلب عن جهة الله إلى غيره ، وذلك
لا يليق بالمتقى الذي يدعى أنه يتقى الله حق تقاته " ^(٢)

(١) أحكام القرآن ١٤٩٢/٣ .

(٢) مفاتيح الغيب للامام الرازي : ١٩١/٢٥ .

(*) الفخر الرازي ٥٤٤ - ٦٠٦ هـ هو محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري ، أبو عبد الله ، فخر الدين الرازي ، الامام ، المفسر ، أواخر زمانه في المحقول والمنقول وعلوم الأوائل ، وهو قرشي النسب ، أصله من طبرستان ، ومولده في الري وإليها نسبته ، ويقال له :
" ابن خطيب الري " . توفي في هراة . من مصنفاته : " مفاتيح الغيب " في التفسير و " معالم أصول الدين " و " شرح أسماء الله الحسنى " .

وبما ذكرنا في تفسير قوله تعالى : ((وما جعل أزواجكم اللائق تظاهرون
منهن أمهاتكم)) نكفى في إيضاح هذه الجملة من الآية الكريمة ، إذ أن حملها
على ارادة ضرب المثل ، أنسب بالمقام من حملها على ارادة النهي عن الظهار ،
أما الظهار وما يتصلق به من أحكام ، فليراجع فيه سورة المجادلة : الآيات
من ١ - ٤ .

ولا يعمد حملها على ظاهرها من ارادة النهي عن الظهار ، فالسورة
قد جاءت لتقيم بناء الأسرة والمجتمع ، وتقومه من كل عوج ، وظاهرة الظهار ،
كانت من العادات المتفشية في الجاهلية ، ولا بد من تطهير المجتمع الاسلامي
منها .

وعلى كل حال فقد تركت التفصيل في شأن الظهار ، احالة على سورة
المجادلة . أما قوله تعالى : ((وما جعل أديعاءكم أبناءكم)) فقد جاءت
لإبطال عادة جاهلية كانت تجعل من الابن الدعي ابنا في جميع حقوق ابن
الصلب التي قد ينتج عنها من الاضرار وفساد المجتمع ما لا طاقة للمصلحين
برفعه ومقاومته الا بتنزيل تشريع من الحكيم العظيم .

ولما كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أول من يطلب منه تطبيق التشريع
المنزّل عليه وكان عنده حبه زيد بن حارثه عتيقه ومولاه وقد تبناه حتى كان
يدعى زيد بن محمد أراد الله تعالى أن يكون صلى الله عليه وآله وسلم أسبق
السابقين في ابطال هذه العادة ليسارع الناس الى التطبيق والامثال
بعد ذلك ، فنزلت الآية (١) ، كما جاء ذلك في حديث عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما عند البخاري ، قال :

(١) راجع قصة زيد في سيرة ابن هشام ٢٤٧/١ - ٢٤٨ ومستدرک الحاكم :

" ان زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ما كنا ندعوه
الا زيد بن محمد حتى نزل القرآن - ادعوهم لأبائهم هو أقسط عند الله " (١)
وأدعياء : جمع دعى ، وهو الذى يدعى ابنا ، فهو فصيل بمعنى مفعول ، وقوله (٢)
تعالى : ((ذلکم)) اشارة الى التبنى ((قولکم بأفواہکم)) أى من غير أن يكون له
مصدق وحقيقة فى الواقع ونفس الأمر فهو ناظر الى قوله : (ما جعل الله لرجل من
قلبين فى جوفه) لأن هذا قول باللسان ويستحيل أن يكون بمقد القلب ،
فاذا هو بمنزل عن القبول أو استتباع الأحكام كما زعمتم ، لأن الدعى مخلوق
من صلب رجل آخر ، فما يمكن أن يكون لأبوان (٤)

-
- (١) صحيح البخارى ، كتاب التفسير ١٤٥/٦ - ١٤٦ .
(*) ابن هشام ٠٠٠ - ٢١٣ هـ هو عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميرى
المعافرى ، أبو محمد جمال الدين ، مؤرخ ، كان عالما بالأنساب واللغة
وأخبار العرب . ولد ونشأ فى البصرة ، وتوفى بمصر .
(٢) وأدعياء : جمع دعى ، فصيل بمعنى مفعول ، جاء ، اذا ، وقياسه
فعلى ، كجرىح وجرحى ، وانما هذا الجمع (أفعلاء) قياس فصيل المحتل
اللام ، بمعنى فاعل ، نحو تقي وأتقيا ، شبهوا أدعياء بتقى فجمعوه
جمعته منذ ٠٠٠ " تفسير البحر المحيط ، لأبى حيان النحوى ٢١٧/٧ .
(*) أبو حيان النحوى ٦٥٤ - ٧٤٥ هـ هو محمد بن يوسف بن على بن
يوسف بن حيان الفرناطى الأندلسى الجياني ، أبو حيان : من كبار
العلماء بالمصنفة والتفسير والحديث والتراجم واللغات . ولد فى إحدى
جبهات ناطقة ، وتوفى بالقاهرة بعد أن كف بصره ، من كتبه :
" البحر المحيط " فى تفسير القرآن و " طبقات نحاة الأندلسيين " و
" منهج السالك فى الكلام على الفية ابن مالك " .
(٣) قصر الاشارة على التبنى ، هو الذى ذهب اليه كثير من المفسرين .
راجع : الكشاف ، والنيسابورى فى تفسيره " غرائب القرآن وغرائب
الفرقان ، والرازى ، وابن الجوزى . ويؤيده قوله سبحانه بعد ذلك
((ادعوهم لأبائهم)) فخصه بالذكور دون الظهار ، والله أعلم .
(٤) من تفسير ابن كثير ، وتفسير الألويس . مع تصرف .
(*) النيسابورى ٠٠٠ - ٧٢٨ هـ هو الحسن بن محمد بن الحسين
الخراسانى ، نظام الدين ، المعروف بالأعرج : فاضل مفسر ،
من أهل نيسابور ، سكن بقم .
من كتبه : ثلاثة تفاسير للقرآن الكريم ، كبير ومتوسط وموجز .

ولا يبعد أن تكون الإشارة الى الأمرين جميعا ، فكلاهما من الأمور التي
أنكرها الشرع ، ولم يرتب عليها تلك الأحكام التي كانوا يرتبونها عليها .

((والله يقول الحق)) أى الأمر الثابت الذى تعضده الأدلة والراهيين ،
لا ما ينشأ عن عادات باطلة ومفاسد جاهلية وهو الحق المطلق الذى لا يلابسه
باطل ، ومن الحق : اقامة العلاقات على تلك الرابطة الحققة ، المستمدة من
اللحم والدم ، لا على كلمة تقال بالفم ، فالله سبحانه لا يجعل غير الابسن
ابنا ، ولا يجعل الزوجة أمسا .

((وهو يهدى السبيل)) أى يرشدكم الى هذا الحق ، ويجنبكم
الباطل الذى لا حقيقة له فى الواقع ، فسبيل الله هو الذى لا يثنى غنائه
سبيل آخر مصنوع بالأقواء لا مدلول له فى الواقع .

و " أل " فى قوله " السبيل " عوض عن المضاف اليه : أى يهدى الى
سبيل الحق . والله أعلم .

المناسبة :

ولما بين سبحانه بطلان ما تنطق به أقواهم من جعل غير الابن ابنا
وأشار سبحانه الى أن الحق هو ما يهدى اليه هو وحده تعالى ، أتبع ذلك
بالارشاد الى الطريق القويم في دعوة هؤلاء فقال تعالى : ((ادعوهم لآبائهم
هو أقسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فآخوانكم في الدين ومواليكم وليس
(١)
عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعدت قلوبكم وكان الله فقورا رحيمًا /))
وهذا قطع للثبوت الباطلة ، وتشريع للاخوة اليمانية .

قوله سبحانه ((ادعوهم لآبائهم)) : أي انسبوهم اليهم ، وخصوهم
بهم (٢) . وهو استئناف بياني ، لبيان الحق المشار اليه في الآية السابقة .

((وهو أقسط عند الله)) : أي ذلك هو القسط والعدل ، أن يدعى
الولد لأبيه ، إذ هو عدل للوالد الذي نشأ هذا الولد منه ، وهو عدل كذلك
للولد الذي هو بضعة من أبيه ، وهو لذلك يرثه ويورثه ، وهو عدل للحق
في ذاته الذي يضع كل شيء في مكانه ، ويقيم كل علاقة على أصلها ، ولا يضيع
حقا على والد ولا ولد ، كما أنه لا يحمل غير الوالد الحقيقي تبعاً الأبسوة .

(١) القسط : العدل . من أقسط الرباعي . قال ابن منظور في اللسان :
يقال : أقسط يقسط ، فهو مقسط : إذا عدل . وقسط يقسط ،
فهو قاسط : إذا جار . فكان الهمزة في أقسط للسلب ، كما يقال :
شكا اليه فأشكاه . انتهى ٣٢٧/٧

(*) ابن منظور ٦٣ - ٧١١ هـ هو محمد بن مكرم بن علي ، أبو الفضل ،
جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفي القريفي ، صاحب " لسان
العرب " ، الامام اللغوي الحجة ، من نسل رويغ بن ثابت الأنصاري
ولد بمصر (وقيل : في طرابلس الغرب) وتوفي بمصر . وقد ترك بخطه
نحو خمسمائة مجلد وعسى في آخر عمره .

(٢) تفسير أبي السعود ٤٠٠/٤ .

ولا يعطيه مزاياها • ولا يحمل غير الولد الحقيقي ثبوت البنوة ولا يحابيه
بخيراتها •

قال ابن كثير: وهذا أمر ناسخ^(١) لما كان في ابتداء الاسلام • من جواز
ادعاء الابناء الأجانب وهم الأدياء • فأمر تبارك وتعالى • برد نسبهم إلى
آبائهم في الحقيقة • وإن هذا هو العدل والقسط والبر^(٢) • (وسرد رواية
ابن عمر عند البخاري التي ذكرتها سابقا) •

ولعل ابن كثير يريد بالنسخ مطلق الازالة • وهو ازالة ما كان معروفا
في الجاهلية من جواز الادعاء • لأنه لم يكن ثابتا بحكم شرعي • والنهي عن
دعوة الغير ابنا - المدلول عليه ضمنا بهذه الآية - المقصود منه ما كان على
سبيل التيني • واستتباع سائر أحكام البنوة • وأما النداء بنحو يا بني على
سبيل التكريم والتحيب • فليس مما نهى عنه في هذه الآية • بدليل ما روى
عنه صلى الله عليه وآله وسلم من قوله لأنس : " يا بني " وللمغيرة بن شعبه :
" أي بني " وكلاهما من رواية مسلم • وربما قيل : لعل هذا سابق على^(٣)
النهي فيكون منسوخا • والجواب عن ذلك بما رواه أحمد وأصحاب السنن
الا الترمذي • قال أبو داود :

حدثنا محمد بن كثير • أخبرنا سفيان • قال : حدثني سلمة بن كهيل •
عن الحسن المرني • عن ابن عباس • قال : قدمنا رسول الله صلى الله عليه

(١) لو عبر بكلمة " المطلق " مكان " النسخ " لكان أولى : لأن النسخ إنما يكون
واقعاً لما ثبت بحكم شرعي • والتيني لم يثبت بحكم شرعي • إلا أن يقصد
النسخ اللغوي • وهو مطلق الازالة • هـ •

(٢) تفسير ابن كثير ٤٦٦/٣ •

(٣) صحيح مسلم : كتاب الآداب ١٦٩٣/٣ •

وآله وسلم ليلة المزدلفة ^{أفيلة} بنى عبد المطلب على حمرات فجعل يلبس
أفخاندنا ، فقال : " ^(١) أبيني لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس " قال أبو داود :
اللطخ : الضرب اللين .

ومن المعلوم أن هذا كان في حجة الوداع سنة عشر من الهجرة ، أي
بعد نزول سورة الأحزاب .

ولما نهى الله سبحانه عن القنئ ، لم يهمل - رحمة منه - شأن
الدين لا يعرف نسبهم ، بل جعل لهم مكانا في المجتمع ، قائما على الأخوة
في الدين ، والموالاتة فيه ، فقال سبحانه : ((فان لم ^{تعلموا} تكفروا آباءهم
فاخوانكم في الدين ومواليكم)) فيقال له : يا أخى ، وما مولاي على تأويل
الولاية في الدين التي يراد بها المحبة والنصرة وقرب النفس .

وحمل الولاية على الولاية في الدين أولى لشمولها كل من جهل نسبه
سواء أكان عبدا أم لا ، وهذا المصنى هو الذي قال به كثير من المفسرين .
^(٢)

وهذه الملاقة التي أثبتتها الاسلام لهؤلاء في المجتمع ، هي الرابطة
التي تربط بين أفراد المجتمع ، ولا يترتب عليها تلك الالتزامات التي كانت
تترتب على التهنى ، غير أنها من ناحية أخرى تجعل من المجتمع الاسلامى

(١) سنن أبو داود : كتاب مناسك الحج ١٩٤/٢ . ورجال السنن كلهم
ثقات كما في التقريب لابن حجر . ورواه أيضا : النسائي : كتاب
المناسك ٢٧١/٥ وابن ماجه : كتاب المناسك ١٠٠٧/٢ والامام أحمد
٢٣٤/١ ، ٣١١ ، ٣٤٣ .

(*) أبو داود ٢٠٢ - ٢٧٥ هـ هو سليمان بن الأشعث بن اسحاق بن بشير
الأزدى السجستانى ، أبو داود : امام أهل الحديث في زمانه ، أصله من
سجستان ، وتوفي بالبصرة ، له " السنن " وهو أحد الكتب الستة ، و
" البحث " و " المراسيل " .
(٢) منهم : النيسابورى ، والزمخشري ، وأبو السمود ، والآلوسى ، والبيضاوى .

وحدة في الولاة والمحبة والنصرة ٥ ولا يضحق فرد في مجتمع شأنه ذلك ٥
وقوله سبحانه : ((وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت
قلوبكم)) ٥

(١)
الجناح : الاثم أو الحرج ٥ والآية فيها رفع المآخذة على الخطاء ٥
والخطأ هنا: المراد به عموم الخطأ ٥ ويدخل فيه سبب النزول دخولا
أوليا ٥

والمراد أن الاثم مرفوع فيما فعل على سبيل الخطأ ٥ فيشمل ما فصلوه
من ذلك مخطئين جاهلين قبل ورود النهي ٥ ويكون الاثم فيما تعمده به بعد
ورود النهي ٥ كما يشمل الخطأ ٥ وسبق اللسان ٥ والنسيان ٥ كما يدخل
فيه أيضا من نسبغيره الى غير أبيه خطأ بعد الاجتهاد واستفراغ الوسع وهو

-
- (١) قال الرافى : وسمى الاثم المائل بالانسان عن الحق جناحا ٥ ثم سمي
كل اثم جناحا نحو قوله تعالى : (لا جناح عليكم) في غير موضع ص ١٠٠ ٥
- (*) الرافى الأصفهاني ٥٠٠-٥٠٢ هـ هو الحسين بن محمد بن الفضل ٥
أبو القاسم الأصفهاني (أو الأصبهاني) المعروف بالرافى : أديب ٥
من الحكماء العلماء ٥ من أهل " أصبهان " ٥ من كتبه : " محاضرات
الأدباء " و" الذريعة الى مكارم الشريعة " و" المفردات في غريب القرآن " ٥
(٢) ذكره الزمخشري ٢٥٠/٣ والقرطبي في تفسيره ١٢٠/١٤ ٥
- (*) القرطبي ٥٠٠-٦٧١ هـ هو محمد بن أحمد بن أبى بكر بن فرج الأنصارى
الخرزجى الأندلسى ٥ أبو عبد الله القرطبي : من كبار المفسرين ٥ من
أهل قرطبة ٥ استقر بمنية ابن خصيب (في شمالى أسبوط ببصر) وتوفى
فيها ٥ من كتبه : " الجامع لاحكام القرآن " و" قمع الحرص بالزهد والقناعة " و
" الاسنى بشرح أسماء الله الحسنى " ٥
- (٣) قال فى اللسان : الخطأ والخطاء : ضد الصواب ٥ وقد أخطأ ٥ وفى التنزيل :
(وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) عداه بالباء لأنه فى معنى عثرتهم
أو غلطتم ٥ ٥ ٥
وقال أيضا : ويقال : قد خطئت ٥ اذا أثمت ٥ فأنا أخطأ وأنا خاطى ٥
وقال المنذرى : سميت أبا الهيثم يقول : خطئت : لما صنعته عدا ٥ وهو
الذنب ٥ وأخطأت لما صنعته خطأ غير عمد ٥ ٥٠٠ ٦٥/١ ٦٧٥ ٥
- (٤) الزمخشري ٢٥٠/٣ بتصريف ٥
- (٥) المصدر السابق ٥

(١) يرى أن من ينسبه إليه أبوه *

وحمل الآية على الصوم الشامل لكل هذه الصور أولى من قصره على صورة واحدة منها ، وقد ثبت بأدلة أخرى ، أن الله عز وجل رفع عن عباده الخطأ المقابل للعمد ، وذلك في مثل قوله سبحانه - أما عباده أن يقولوا : (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا)^(٢) .

وقد ثبت في صحيح مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أن الله عز وجل قال : " قد فعلت "^(٣) .

وقوله سبحانه : ((ولكن ما تعدت قلوبكم)) أى ولكن الجناح فيما تعدت قلوبكم ، أى فيما فعلتموه بعد ورود النهى ، على سبيل العمد .
وذيل سبحانه الآية بقوله : ((وكان الله غفورا رحيمًا)) اظهارا لكمال رحمته ومغفرته ولطفه بعباده فى تجاوزه عن سيئاتهم ، وعدم تكليفهم ما لا يطيقونه .

قال الامام الرازى : المغفرة : هو أن يستر القادر القبيح الصادر من تحت قدرته ، حتى أن العهد اذا ستر عيب سيده مخافة عقابه ، لا يقال : غفر له . والرحمة : هو أن يعيّل اليه بالاحسان لعجز المرحوم اليه لا لمحض ، فان من مال الى انسان قادر كالسلطان لا يقال : رحمه ، وكذا من أحسن الى غيره رجاء فى خيرته أو عوضا عما صدر منه آتفا من الاحسان ، لا يقال : رحمه ، اذا علم هذا ، فالمغفرة اذا ذكرت قيل الرحمة ، يكون معناها ، أنه ستر عيبه ثم رآه مفلسا عاجزا فرحمه وأعطاه ما كفاه ، واذا ذكرت المغفرة بمعنى

(١) تفسير ابن جرير ١٢١/٢١ وتفسير ابن كثير ٤٦٧/٣ بتصرف .

(٢) سورة البقرة ٢٨٦ .

(٣) رواه مسلم : كتاب الايمان ١١٥/١ من حديث طويل .

الرحمة — وهو قليل — يكون معناها : أنه مال اليه لعجزه فترك عقابه •
(١)
ولم يقتصر عليه بل ستره نونسه •

*** ** *

البحث الثالث

مكانة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالنسبة للمؤمنين

المناسبة :

لما ذكر الله سبحانه حكم التبني ، وانه في ميزان الحق والعدل باطل ،
وقرنه بالظهار ، الذي قال فيه : (وانهم ليقولون منكرا من القول وزورا^(١)) ،
كما جعلهما من الأمور التي لاحقيقة لها في الواقع ، وانما هي مجرد قسول
بالأفواه ، وكان زيد يتبنى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم اياه قد كسب
رفعة خاصة وشرفا عظيما ، بعد أن آثر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على
أبيه ، كان في ابطال التبني ، مع قوله تعالى : ((ما كان محمد أبأ أحد من
رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ٠٠٠ الآية))^(٢) سلب لك الذي كان
كسب زيدا ، رفعة ، لانتسابه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أردف
الله سبحانه النهي عن التبني بقوله : ((فان لم تملوا آباءهم فآخوانكم فـسى
الدين ومواليكم)) فأثبت لهم مكانة في المجتمع يد لا عن التي سلبها منهم ، تلك
المكانة هي الأخوة في الدين ، ولما كانت الأخوة في الدين ، تقتضى الولاية
فيه أيضا ، فان في التصريح بها في قوله تعالى ((ومواليكم)) اشارة الى أن لهم
مكانة خاصة في أمر الولاية ، وهذا قد يجعل المؤمنين يظنون أن زيدا له من^(٣)

(١) سورة المجادلة ٢

(٢) سورة الاحزاب ٤٠

(٣) لما خرج الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من مكة بعد عمرة القضاء ، وتبعه
ابنة حمزة ، وتنازع فيها علي وجعفر وزيد رض الله عنهم ، قضى بها صلى
الله عليه وآله وسلم لخالتها (وكانت تحت جعفر) ، ثم قال لعلي : " أنت
منى وأنا منك " ، وقال لجعفر : " أشبهت خلقى وخلقى " ، وقال لزيد : " أنت
أخونا ومولانا " ، والقصة بكاملها في صحيح البخارى : كتاب الصلح ٢/٢٤١ -

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ٥ مكانة خاصة في أمر الولاية ٥ زائدة على
سائر المؤمنين ٥ فجاء بعد ها مباشرة قوله سبحانه وتعالى :

((النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وأولو الأرحام
بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين الا أن تعملوا الى
أولياءكم معروفًا كان ذلك في الكتاب مسطورًا)) ٥

فكان في ذلك تسليية للمؤمنين

جميعا بأن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم أولى بالمؤمنين جميعا على حد
سواء ٥ وهذا وجه محتمل للمناسبة ٥

وهناك احتمال آخر وهو : انه سبحانه لما نهى عن التبنى ٥ كان لا بد
أن يصيب زيدا من ذلك وحشة من أنه صار لا يدعى بحد الآن : زيد بن محمد
خصوصا بعد الذي كان من أمر أبيه وعمه مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ٥
لأنه قد يرى في تخلي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن أبوته خطأ من قدره
بين الناس ٥ وقد كان هو يعتز بهذه الدعوة ٥ لأنها تكسبه جاها عريضا
ينفعه في الدنيا والآخرة ٥ أنزل الله تعالى هذه الآية تسليية لزيد ٥ ولبيان
أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان تخلى عن أبوته فالى الولاية العامة ٥
والرأفة الشاملة ٥ التي تعم المسلمين جميعا ٥ لا تفرق فيها بين ابن مسن
الصلب أو غيره ٥ فهو يرعاهم حق الرعاية ٥ ويهديهم طريقا ان اتبعوه لن
يضلوا بعد أبدا ٥ وما كانت أبوته لزيد أو لأحد غيره بزائدة في ذلك شيئا ٥
ولن ينقص زيد بتخلي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن أبوته شيئا ٥ فالرسول
صلى الله عليه وآله وسلم ٥ أولى وأحق بكل المؤمنين من أنفسهم ٥ فهو الأمر
الناهي بما يحقق للناس سعادتهم في الدنيا والآخرة والحفيظ على مصالحهم ٥

(١)
لا يضيع منها شيئاً .

والأولوية في الآية مطلقة غير مقيدة ، فهي لذلك شاملة لجميع مصالح الجهاد في الدين والدنيا : أي هو أحق بهم في كل أمور الدين والدنيا من أنفسهم ، فضلاً عن أن يكون أولى بهم من غيرهم ، فيجب عليهم أن يؤثره بما أراد من أموالهم وأنفسهم ، وأن يجوه فوق حيمهم أنفسهم ، وأن يقدموا حكمه عليهم على حكمهم لأنفسهم .^(٢)

وبالجملة ، فإذا دعاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لشيء ، ودعاهم أنفسهم إلى غيره ، وجب عليهم أن يقدموا ما دعاهم إليه ، ويؤخروا ما دعاهم أنفسهم إليه ، وأن يطيعوه فوق طاعتهم أنفسهم ، وأن يقدموا طاعته على ما تميل إليه أنفسهم وتطلبه خواطرهم .^(٣)

وقد ورد في هذا المعنى أدلة أخرى مثل قوله تعالى : (وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)^(٤) .

وما رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : " ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة ،

(١) آيات الأحكام : إشراف وتحقيق محمد علي السامح ١٢/٤ .

(٢) فتح القدير : الشوكاني ٢٦١/٤ بتصرف .

(*) الشوكاني ١١٧٣-١٢٥٠ هـ هو محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني

فقيه مجتهد من كبار علماء اليمن ، ولد بهجرة شوكان من بلاد خسولان

باليمن ، ونشأ بصنعاء ومات بها ، وكان يرى تحريم التقليد .

من مؤلفاته : " نيل الأوطار " و " البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن

السلح " و " الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة " .

(٣) المرجع السابق .

(٤) سورة الحشر ٧ .

اقرأوا ان شئتم : ((النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم)) فأياها مؤمن تترك
مالا فليرشه عصيته من كانوا ، فان ترك ديننا أو ضياعاً فليأتني وأنا مولاه ^(١) .
وفي الصحيحين : " لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من والده وولده
والناس أجمعين " ^(٢) .

وفي البخاري : " قال عمر : يا رسول الله لأنت أحب الي من كل شيء
الا نفسي . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا والذي نفسي بيده ، حتى
أكون أحب اليك من نفسك . فقال له عمر : فانه الآن والله لأنت أحب الي
من نفسي . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : الآن يا عمر " ^(٣) .

وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : " انما
مثلى ومثل أمتي ، كمثل رجل استوقد ناراً ، فجعلت الدواب والقراش يقصن
فيه . فانا آخذ بحجزكم ، وأنتم تقحمون فيه " ^(٤) .

وهذا مثل لشفقتة صلى الله عليه وآله وسلم لأُمَّته واجتهاده صلى الله عليه
وآله وسلم في نجاتنا ، وحرصه على ابعادنا عن الهلكات التي بين أيدينا ، فهو
أولى بنا من أنفسنا . ^(٥)

(١) والضياع : العيال نفسه . اللسان ٢٣١/٨ . قال القرطبي في " الجامع
لاحكام القرآن " : والضياع بفتح الضاد : مصدر ضاع ، ثم جعل اسماً
لكل ما هو بصدد أن يضيع من عيال وبنين لا كافل لهم ، ومال لا قيم له
٠٠٠ ١٢٢/١٤ - ١٢٣ .

(٢) صحيح البخاري : كتاب التفسير ١٤٥/٦ .
(٣) البخاري : كتاب الايمان ١٠/١ . ومسلم : كتاب الايمان ٦٧/١ .
(٤) صحيح البخاري : كتاب الايمان (بفتح الهمزة) ١٦١/٨ .
(٥) البخاري : كتاب الرقاق ١٢٧/٨ . ومسلم : كتاب الفضائل ١٧٨٨
واللفظ له .
(٦) تفسير القرطبي ١٢٢/١٤ . بنسرف .

البحث الرابع

التتويه بشأن أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم

ولما تبين بذلك حق الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، ومنزلته ، وصلة المؤمنين به ، أردف سبحانه ذلك ببيان مكانة أزواجه وحققهن على المؤمنين فقال سبحانه : ((وأزواجه أمهاتهم)) أى بمنزلة أمهاتهم فى الحرمات والاحترام ، والتوقير والاعظام ^(١) ، وحرمة النكاح ، دون سائر أحكام الأمومة : مثل الخلوة بهن ، أو النظر إليهن ، أو التوارث بينهما وبين المؤمنين ، أو تحريم اخواتهن وبناتهن على المؤمنين .

وفى تحريم نكاحهن أيضا ، نزل قوله تعالى : ((ولا أن تتكحروا أزواجهن من بعده ، أبدا)) ^(٢) .

وفى الخلوة بهن أو النظر إليهن نزل قوله تعالى : ((وإذا سألتوهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب)) ^(٣) ، وقوله تعالى : ((يا أيها النبى قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن يعرفن فلا يؤذين وكان الله عفورا رحيمًا)) ^(٤) . ويمكن أن يقال : ان الآية على عمومها فى جميع الأحكام الا ما خصه الدليل ، كآيات السابقة .

... ..

(١) تفسير ابن كثير ٦٨/٣ ٤

(٢) سورة الأحزاب ٥٣

(٣) سورة الأحزاب ٥٣

(٤) نفس السورة ٥٩

وقد يقال : كيف ينهى عن جعل المرأة أما للخير ، وهو ما يقتضيه قوله سبحانه : ((وما جعل أزواجكم اللائى تظاهرون منهن أمهاتكم)) ثم يجعل أزواج النبى صلى الله عليه وآله وسلم أمهات للمؤمنين ، وليسن بأمهاتهم حقيقة ؟

والجواب : أن الصورة المنهى عنها هى الظهار ، التى رتب عليها الناس أحكاما باطلة من عند أنفسهم . وأما ما هنا فليس الا مجرد اخبار عن مكانة نساء النبى صلى الله عليه وآله وسلم من المؤمنين ، وصلتتهن بهم ، وهو لا يتجاوز الاعظام والتوقير والاحترام . وقد يكون فيه اشارة الى ما يدفع المؤمنين الى المهادرة فى ترك التبنى ، فكأنه يقول : اذا كانت منزلة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من المؤمنين فوق منزلة آبائهم منهم ، وأزواجه بمنزلة أمهاتهم فى التكريم والاعظام ، ومع هذا لم يقر الرسول - صلى الله عليه وآله وسلم - على نسبة الخير اليه فالؤمنون من باب أولى .

... ..

البحث الخامس

الإشارة إلى حقوق أولى الأرحام

وقول الله عز وجل : ((وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب
الله من المؤمنين والمهاجرين)) .

يذهب المفسرون في تأويلها ، الى أنها جاءت ناسخة للتوارث الذي
كان بين المؤمنين بسبب الهجرة ، أو بسبب المؤاخاة ، أو بسبب المعاقدة
والمخالفة ، فلما نزلت هذه الآية نسخ ذلك ، وبقي ما عدا الارث من النصرة بين الصحابة لقول
والرفادة والوصية ، وصار الارث مقصورا على سبب القرابة .

السبح
فبين لي ان
التوارث بالمؤاخاة
التي هي بين الصحابة لقول
انهم يحكمونهم بالكتاب
رد كما نواتوا ارثهم

والقول بالنسخ لا يصار اليه الا اذا ثبت أن الحكم السابق كان ثبوته بالمراضاة .

بدليل شرعي ، وجميع الأدلة ، التي استند اليها القائلون بالنسخ ، ليس
فيها شيء يدل على أن التوارث بين المؤمنين ، كان بنص شرعي ، وقاية

وهذه العبارة
(كانوا لها
حكم الرضخ

ما استدلووا به ، هو قوله تعالى - في سورة الأنفال - : (ان الذين آمنوا

ولا قرار الكون

وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك

صلواتهم عليهم
لأنهم

بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى

يهاجروا . . . الآية) (١) فقصروا معنى الولاية هنا على الارث ، وهو قصر لا دليل

عليه ، والأولى حمل الولاية هنا ، على عموم المواثقة ، بما في ذلك الارث ،

وإذا كان التوارث قد حصل بينهم ، فان ذلك لم يكن بنص شرعي ، وإنما كان

أثرا من آثار المؤاخاة والمعاقدة والمخالفة ، ولهذا نجد المفسرين لا يفتنون

(١) سورة الأنفال ٧٢ .

موقفا حاسما أمام ما يسمونه بالناسخ لهذا التوارث ، فهم يقولون — عند قوله تعالى : (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) الواردة في آخر سورة الأنفال :^(١) أنها الناسخة ، وهنا لم تظهر حكمة النسخ ، لأن السورة نزلت بعد غزوة بدر الكبرى ، والمسلمون حينئذ لم يكن لهم فناء عن التوارث ، إذ لم ينالوا حتى الآن سعة في الرزق ، كما أن أموال المهاجرين ما تزال محبوسة في مكة .

ويأتى بعض المفسرين في سورة " النساء " عند قوله تعالى : (ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم)^(٢) فيجعل قوله تعالى : (ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون) هو الناسخ للتوارث الذي كان بين المهاجرين والأنصار بالمؤاخاة ، وروى البخاري هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٣) . كما يذكر المفسرون — عند قوله تعالى — في سورة الأحزاب — وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض الآية — أنها الناسخة ، وروى هذا ابن كثير عن سعيد بن جبير وغيره^(٤) .

ومما سلف يتبين لنا أن التوارث لم يكن بين المؤمنين ثابتا بنص شرعي ، وأنه إنما كان ثبوته بالتأخي ، أو المماقدة والمخالفة ، كجزء مما كان يلتزمه المؤمن تجاه أخيه المؤمن من المواساة والايثار .

وبذلك كان المعنى الذي يقتضيه سياق الآيات والمقام ، في كل من سورتي الأنفال والأحزاب هو :

-
- (١) سورة الأنفال ٧٢ .
 - (٢) سورة النساء ٣٣ .
 - (٣) صحيح البخاري : كتاب التفسير ٦ / ٥٥ — ٥٦ .
 - (٤) تفسير ابن كثير ٣ / ٤٦٨ .

أما في سورة الأنفال ، فالمراد - والله أعلم - تقديم ذوى الأرحام على من عداهم من المؤمنين ، في الأمور التي تضمنها قوله سبحانه : (أوئكس بعضهم أولياء بعض) ^(١) . بمعنى أنه إذا وجد ذورحم من المؤمنين ، فإنه يقدم على غيره من سائر المؤمنين .

ومن المستحسن هنا أن ننقل بعض كلام الشيخ رشيد رضا - رحمه الله - أن ذكر أن بعض المفسرين ذهب إلى أن معنى الولاية في آية سورة الأنفال مقصور على الميراث ، قال :

والمتممين أن يكون لفظ الأولياء عاما يشمل كل معنى يحتمله . والمقسام الذي نزلت فيه هذه الآية بل السورة ، كلها يابى أن يكون المراد به حكما مدنيا من أحكام الأموال فقط . فهي في الحرب ، وطلاقة المؤمنين بعضهم ببعض ، وطلاقتهم بالكفار .

وكل ما يصلح أن يقال في مسألة التوارث : أنها داخلة في عموم هذه الولاية ، سواء كان بالاسلام أم بالقرابة

ويحقب على القول : بأن آية الأنفال ، هي الناسخة للتوارث ^(٢) .

(١) وذلك في آية ٧٢ .
(٢) تفسير المنار ١٠/١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، باختصار .
(*) رشيد رضا ١٢٨٢ - ١٣٥٤ هـ هو محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس الدين بن محمد بهاء الدين بن منبلا علي خليفة القلموني ، البغدادي الأصل ، الحسيني النسب : صاحب "مجلة المنار" ، وأحد رجال الإصلاح الاسلامي . من الكتاب ، العلماء بالحديث والأدب والتاريخ والتفسير ولد ونشأ في القلمون (من أعمال طرابلس الشام) ثم رحل إلى مصر سنة ١٣١٥ هـ فالتحق بالامام الشيخ محمد عبده وتلمذ له ، وتوفي بمصر ودفن بالقاهرة .

بقوله . . . لا يبقى معها لذلك التوارث فائدة ، ولا لنسخه حكمة ،
لقرب الزمن بين هذا الارث وبين نسخه ، فان سورة الأنفال نزلت عقب غزوة
بدر في السنة الثانية من الهجرة ، ولم تكن الحاجة الى ذلك الارث قد تشيخ
منها شي

فالا سلام قد عز بخزوة بدر ، ولكن الشمل لم يجتمع ، والوحشة لـ
تذهب ، والسعة في الرزق لم تحصل ، وكان لا يزال أكثر ذوى القربى مشركين .
والمعنى المتبادر من نص الآية وقرينة السياق ، أنها في ولاية الرحم
والقربة ، بعد بيان ولاية الايمان والهجرة ، فهو عز شأنه يقول : (وأولوا
الأرحام بعضهم أولى ببعض) : أى أحق من المهاجرين والأنصار الأجانب ،
بالتناصر والتعاون ، وكذا التوارث في دار الهجرة ، في عهد وجوب الهجرة
ثم في كل عهد هم أولى بذلك في كتاب الله : أى في حكمه الذى كتبه على
عباده المؤمنين ، وأوجب به عليهم صلة الأرحام والوصية بالوالدين وذى القربى
في هذه الآية وغيرها مما نزل قبلها ، وأكد فيها نزل بعدها كآية الأحزاب . . .
فالقريب ذو الرحم ، أولى من غيره من المؤمنين ، بولاء قريبه وسره ،
ومقدم عليهم في جميع أنواع الولايات المتعلقة بأمره ، كولاية النكاح ، وصلاة
الجنائز وغير ذلك .

وهذه الولاية لا تقتضى عدم التوارث العارض بين المهاجرين والأنصار ،
والمتقاعدين على أن يرث كل منهما الآخر ، كما كانت تفعل العرب ، وإذا
وجد قريب وحيد يستحقان البر والصلة ، فالقريب مقدم ، كما قال تعالى :
(والوالدين احسانا وذى القربى واليتامى والمساكين) (٢٤١) . . .

(١) سورة النساء ٣٦ .
(٢) المرجع السابق .

وجملة القول : ان أولوية أولى الأرحام بعضهم ببعض ، هو تفضيل
لولايتهم على ما هو أهم منها ، من ولاية الايمان ، وولاية الهجرة في عهد ها ،
ولكن في ضمن دائرتيها ، فالقريب أولى بقريبه ندى رحمه المؤمن المهاجرى
والأنصارى من المؤمن الأجنبي . وأما الكافر فان كان محاربا للمؤمنين ، فالتفر
مع القتال يقطعان له حقوق الرحم ، كما قال تعالى - في سورة المتحنة - :
(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء^(١)) وان كان
معهدا أو نميا ، فله من حق البر وحسن العشرة ، ما ليس لغيره ، قال
تعالى - في الوالدين المشركين - : (وان جاهدك على أن تشرك بى
ماليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا مصروفا^(٢)) ثم قال
- في الكفار عامة - : (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين ولم
يخرجوك من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين)^(٣)
فالبر والعدل مشروطان عامان في حدود الشرع^(٤) انتهى محل الفرض منه^(٥) .

وأما ما يقتضيه السياق في سورة الأحزاب ، فان جملة ((وأولوا الأرحام
بعضهم أولى ببعض)) لا علاقة لها بالميراث من حيث هو ، وحملها على
ارادة النسخ للتوارث الذى كان بين المؤمنين ، بالهجرة والمعاقدة ، أو
المؤنظة ، لا يساعد عليه المقام ، وسياق الآيات من قريب ولا من بعيد .

والمأمل للسياق ، يدرك أنها ذات صلة قوية بما سبقها من أمر التبنى ،
فالله سبحانه وتعالى ، بعد أن أبطل التبنى ، الذى كان يستتبع أحكام

(١) سورة المتحنة ١ .
(٢) سورة لقمان ١٥ .
(٣) سورة المتحنة ٨ .
(٤) المرجع السابق .
(٥) وللإمام الرازى في هذا الموضوع كلام جيد فراجع في تفسيره مفاتيح الغيب
٢٠٩/١٥ و ٢١٣

ولد الصلب ، من النسب والميراث ، أمر المؤمنين - في شأن النسب - أن يدعوهم لآبائهم ، ثم ندبهم - في شأن البر والاحسان - الى أن يقدموا فيه ذوى القربى فقال : ((وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين)) : أى أن أولى الأرحام من المؤمنين - ولا بد من اجتماع وصفى القرابة والايمان - هم أولى بالاحسان من غيرهم ، فالمتبنى (بفتح النون) يعود حكم ميراثه ، وسائر أنواع البر والاحسان الى قرابته ، والمتبنى (بكسر النون) يعود حكم ميراثه ونحوه أيضا ، الى ذوى رحمه .

وحين صرف الله عز وجل هذا الحق عن الدعي ، الى الوارث الحقيقي ، لم يهمل شأن هؤلاء الأديعاء في باب البر والاحسان ، فهو سبحانه كما جعل لهم مكانا بدلا عن الانتساب الى المتبنى فقال : ((فان لم تعلموا آباءهم فإخوانكم فى الدين ومواليكم)) كذلك جعل لهم - بدلا من حرمانهم من ميراث المتبنى - الوصية احسانا اليهم ، فقال تعالى : ((الا أن شغلوا الى أوليائكم معروفًا كان ذلك فى الكتاب مسطورا)) .

والإشارة فى قوله سبحانه : ((كان ذلك فى الكتاب مسطورا)) الى ما يتعلق بشأن أولى الأرحام من الميراث وسائر أنواع البر والاحسان ، وأن ذلك قد سطر فى كتاب الله تعالى ، وسبقت به مشيئته ، ليكون هو الناموس الباقي ، والمنهج المطرد ، الذى لا يعدل ولا يخير .

البحث السادس

وحدة دعوة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

المناسبة في

لما كان ما سبق متضمنا أحكاما شرعية ، من ابطال أمور كانت في الجاهلية
وهو الاسلام ، وتشريع أحكام أخرى مكانها ، وكان القيام بتبليغ ذلك يحتاج
الى تحمل أعباء وتبلمات ، أردف الله عز وجل ذلك ، بما فيه حث على التبليغ ،
وهو تذكيره سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، ما أخذ عليه وعلى سائر
الأنبياء من العهد ، بتبليغ الرسالة والشرائع ، والدعوة الى دين الحق ،
وتصديق بعضهم بعضا ، ومناصرة بعضهم لبعض ، واعلانهم بأن محمد -
صلى الله عليه وآله وسلم - رسول الله ، فقال تعالى :

((واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى
ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا . ليسأل الصادقين عن صدقهم وأعد
للكافرين عذابا أليما / ٨٥٧)) .

وهذه الأمور التي أخذ عليها الميثاق أبهت في هذه الآية ، وجاء
مصرحا ببعضها في قوله تعالى :

(واذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول
مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه . . . الآية) (١)

قال ابن كثير : قال علي بن أبي طالب وابن عمه ابن عباس رضي الله
عنهما : " ما بعث الله نبيا من الأنبياء ، الا أخذ عليه الميثاق ، لكن بعث
الله محمدا وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه ، وأمره أن يأخذ الميثاق على أمته ،
لكن بعث محمد وهم أحياء ليؤمنن به ولينصرنه " (١)

وأية " آل عمران " هذه ، لم تخص بالذكر أحدا من الأنبياء ، بينما
آية " الأحزاب " خصت بالذكر خمسة منهم ، للايضا ان يزيد مزيتهم وفضلهم ،
وكونهم من مشاهير أرباب الشرائع ، وأساطين أولى العزم من الرسل .
وتقديم خاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم ، لابانة خطره الجليل ،
ولإفادة عموم رسالته ، وأنها جامعة لجميع فضائل رسالات المرسلين .

وفي ذكر النبيين عليهم الصلاة والسلام عامة - مع أن المقام مقام تذكير
الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بالميثاق - للحفاوة بخاتم النبيين ، وبينان
مقامه الشريف ، بين مقامات الأنبياء ، لأن الميثاق الذي أخذ عليهم ،
للتبليغ بالرسالة ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وللإشارة الى أن رسالات
النبيين واحدة ، ومهمتهم واحدة ، فكلهم يبلغ عن الله ، ويدعو الى وحدانيته
ويواجه من قومه مواقف شبيهة بمواقف الأمم الأخرى من الأنبياء ، فكانه جل وعلا
يقول : لقد أدى الرسل من قبلك مهمتهم في تبليغ الرسالة ، وفي إيصال
أممهم بنصرتك وتأييدك على كل من أدركته رسالتك ، وفاء بحق المهتد
الذي أخذناه عليهم ، وواجهوا من أممهم من التمرد والايذاء والصد ما الله

(٢) روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ، أنه قال : " والذي نفسي محمد بيده لا يسمع بي
أحد من هذه الأمة ، يهودى ولا نصرانى ، ثم يموت ولم يؤمن بالذى
أرسلت به الا كان من أصحاب النار " ١٣٤/١ في كتاب الايمان .

(١) تفسير ابن كثير ٣٧٨/١ .

أعلم به ، وصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصر الله ، ففيه تسلية له صلى الله عليه وآله وسلم وثبتت ، ولذلك جاء بعد هذا الميثاق ، ذكر غزوة " الأحزاب " ومواقف الأعداء من المؤمنين ، ونصر الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما سنبين ذلك في مكانه ان شاء الله تعالى .

وأما قوله سبحانه : ((ليسأل الصادقين عن صدقهم . . . الآية))

فالظاهر أن المراد بالصادقين هنا : الأنبياء ، بدليل السياق ، والمعنى - والله أعلم - أن الله تعالى ، يسألهم عن صدقهم في تبليغ رسالاتهم والتي منها : اذا جاءهم رسول نصدق لما معهم ليؤمنن به ولننصرنه ، وفي هذا تبكيت في ذلك الموقف الرهيب للكافرين بهم ، كقوله تعالى : (أنت قلت للناس اتخذوني وأبي المهين من دون الله . . . الآية) (١) .

ويحتمل أن يكون المسئول كلا من الأنبياء والمؤمنين ، واطلاق صفة الصديق على المؤمنين ، لأن من قال للصادق : صدقت ، كان صادقا أيضا . فالأنبياء يسألون عن التبليغ ، والمؤمنون يسألون عن الاستجابة . واحتمال ثالث : وهو أن يراد بالصادقين هنا المؤمنون فقط ، بدليل كونه ذكر في المقابل الكافرين ، وفيه إشارة الى أنه يسأل الكافرين أيضا ، غير أنه اكتفى بذكر ما أعد للكافرين ، لكونه المهم في حقهم ، ولأن السؤال في حقهم مفرغ منه ، وفيه وعيد لمن كذب بالرسول عليهم الصلاة والسلام ، وعلى هذا المعنى الثالث ، تكون الآية قد ذكرت مهمة من مهمات الرسل عليهم الصلاة والسلام ، فقد جرت سنة الله سبحانه ، أن يرسل الرسل ، ليؤنوا مهمة التبليغ بالانذار والتبشير ، لتقوم بذلك الحجة على الناس كما قال تعالى :

(رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) وحسنى
لا يقول الكافرون يوم القيامة : (لولا أرسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من
قبل أن نذل ونخزى) (٢) *

والتبليغ يتحمل كل انما من مسئولية العقيدة ، والمنهج والسلوك ،
التي سار بها في هذه الحياة ، ويوم القيامة يسأل ويجازى بميزان العدل
والحق ، ((ليسأل الصادقين عن صدقهم وأعد للكافرين عذابا أليما)) ،
(فلنسالن الذين أرسل اليهم ولنسالن المرسلين) (٣) ويجازى الله سبحانه بعد
ذلك الصادقين ، الذين صدقوا بحقيقتهم وسلوكهم ، وصدقوا الرسل ،
يجازيهم بثوابه وجزيل افضاله وكرمه ، كما يجازى المبطل المكذب ، الذي
عاش بالكذب في عقيدته وسلوكه ، وكذب الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ،
ووقف في وجه دعوتهم ، يجازيهم بالعذاب الأليم .

... ..

(١) سورة النساء ١٦٥

(٢) سورة طه ١٣٤

(٣) سورة الأعراف ٦

البحث السابع

تفكير المؤمنين نعمة النصر في الأحزاب

المناسبة :

لما ذكر الله عز وجل الميثاق ، الذي أخذ سبحانه على الأنبياء ، وفيه الإشارة الى وحدتهم ، ووحدۃ دعوتهم ، وتشابه مواقفهم ، ومواقف أممهم منهم ، ناسب ذلك أن يردفه بذكر موقف من المواقف التي وقفها أعبداء الاسلام ، من محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وفيه تذكير بنعمة عظيمة ، يمتن تعالى بها على المؤمنين ، ولذلك يستهلها بنداء المؤمنين :

((يا أيها الذين آمنوا انكروا نعمة الله عليكم ان جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون بصيرا))

فكما ذكر سبحانه الأنبياء جميعا ، وهو يذكر نبيه محمدا صلى الله عليه وآله وسلم بالميثاق ، نادى المؤمنين جميعا عند الاقتان بهذه النعمة الجليلة ، فالفضية في مجال الدعوة والتبليغ — وان تعلقت بشخص أو أشخاص — ولكنها تبرز وكأنها قضية الرسل والمؤمنين جميعا ، فما من مساءة تنزل بأى منهم ، في أى زمان وأى مكان الا ساءتهم جميعا ، وكذلك المسيرة التي تصيب ايا منهم تسرههم جميعا ، ولذلك فرض الله سبحانه على كل مؤمن الايمان بكل الرسل ، فلا يتم الايمان بواحد منهم الا بالايمان بهم جميعا (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين أحد منهم أولئك سوف يؤتيهم

أجورهم وكان الله عفورا رحيما^(١) . ومن يكفر بواحد منهم فقد كفر بهم جميعا
(وقوم نوح لما كذبوا الرسل أفرقناهم^(٢) . . . الآية) .

فالقضية اذا لا تعود الى شخص أو فئة ، وانما هي قضية الایمان
والرسالة ، التي حملتها أمة في سلسلة متصلة ، منذ أراد الله سبحانه
استخلاف هذا الانسان في الأرض .

والكافرون مهما اختلفت مشاربهم وتصوراتهم ، فهم جميعا بعضهم أولياء
بعض ، يقعون من دعوة الله سبحانه موقفا واحدا ، في العداة والصعد
والمحاربة ، وقد فرض الله تعالى أن يكون ذلك بعضهم أولياء بعض^{المؤمنون} ،
(والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض^(٣) . . . الآية) وقال سبحانه :
(الا تعملوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير^(٤)) .

وهذا الموقف الذي تقفه طوائف الكفر كلها من المؤمنين ورسلمهم ودعوتهم
تبرز صورة منها في " غزوة الأحزاب " ، كما يصورها القرآن الكريم في قوله
تعالى :

((يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم ان جاءكم جنود فأرسلنا
عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون بصيرا . ان جاءكم من
فوقكم ومن أسفل منكم وان زلقت الأبصار ولثمت القلوب الحناجر وتظنون بالله
الظنوننا / ١٠٦٩))

(١) سورة النساء ١٥٢

(٢) سورة الفرقان ٣٧

(٣) سورة التوبة ٧١

(٤) سورة الأنفال ٧٣

يذكر الله عز وجل المؤمنين جميعا بنعمة جليلة من نعمه ، لمس الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنون من حوله ، خلاوة تلك النعمة ، السني كانت بالنسبة لهم نعمة مباشرة ، غير أنها كذلك تشمل المؤمنين جميعا ، انها ليست نعمة مال ولا صحة جسم ، ولكنها نعمة نصر الايمان والرسالة وأتباع الرسل ، دحرفيها ذلك التحزب الهائل من طوائف الكفر المختلفة ، المتفقة على استئصال هذا الدين .

والأحداث في حياة الجماعة المسلمة ، ما هي الاسئلة مترابطة ، لا تنفك بعضها عن بعض ، وما حدث في غزوة سابقة ، تنصب آثاره على غزوة لاحقة .

"غزوة الأحزاب" - وهي لاحقة لغزوتين عظيمتين ، هما " بدر " و " أحد " - لا يمكن أن يهمل فيها جانب آثارها على الأحوال النفسية والاجتماعية ، والمواقف الايمانية ، لأولئك الذين حضروا هذه الغزوة ، بعد أن رتهم الأحداث مرة تلو أخرى . وإذا كان ما حدث في "الأحزاب" نعمة تستحق عظيم الشكر ، فان ما حدث في كل من "بدر" و "أحد" نعم كذلك .

أما في " بدر " فقد حدث ذلك النصر على يد تلك الفئة ، التي قال عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : " اللهم ان تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لا تعبد في الأرض " .^(١)

فهى الجماعة التي رفع الله بها راية الحق ، وكسر شوكة الباطل ، وقد كانت الخلاصة ، لتربية طويلة ، قام بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) رواه مسلم : كتاب الجهاد ٣ / ١٣٨٤

في دار الأرقم ، وتربية المحنة والبلاء ، والصبر الطويل الذي تحملتموه
الجماعة الناشئة في مكة ، فكان لتلك التربية الثمرة العظيمة ، ثمرة الإيمان
الكامل ، والثقة التامة بالله تبارك وتعالى ، والتوكل عليه ، وخلص النفس
من كل غشاء ، حتى وصلت الى الدرجة التي تقدر معها على أن يثبت الواحد
منها لعشرة ، وكذلك كان ، فقد كلف الله سبحانه هذه الصفوة المختارة ،
أن يثبت الواحد منها للعشرة ، يقول الله عز وجل : (ان يكن منكم عشرون
صابرون يغلِبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلِبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم قوم
لا يفقهون)^(١) .

وكان لها ذلك النصر والتمكين ، مع قلة عددها ، وضآلة عدتها ،
وضخامة جيش عدوها ، وكمال استعداد المادى ، وهو تمكين لم يسأل
للجماعة وهي عاكفة على أوراد وأدكار ، في المساجد والخلوات تنتظر الخوارق ،
وانما شاء الله سبحانه ، أن يكون عن استحقاق ، وبالجهد والجهاد ، وتكاليف
الجهاد ، مع الرجوع الى الله سبحانه ، والاعتماد عليه .

وقد تعرض القرآن الكريم لأمرين هامين في غاية الأهمية ، تصويهما
للمجتمع ، وتربية للنفس ، وتصحيحا للسلوك :

أولهما : بيان أن النصر انما كان من عند الله سبحانه ، وهذا المعنى ورد
في عدد من الآيات في سورة الأنفال ، مثل قوله تعالى : (وما النصر الا من
عند الله)^(٢) ، (فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى)^(٣) .

(١) سورة الأنفال ٦٥ .

(٢) نصوص السورة ١٠ .

(٣) نفس السورة ١٧ .

والتربية المستفاد من هذه الآيات ، هي اعلمهم بأن نصرهم ليس
يكن بحددهم القليل ، ولا بمدتهم الضعيفة ، وإنما كان بكامل صلتهم
بالله ، وثقتهم به . وهذا يجعلهم يصبرون ^{عن} نشوة النصر ، ويخالبون
البطر والزهو والخيلاء ، ويلتزمون التواضع الدائم والشكر لله عز وجل ،
وتقوى صلتهم بالله تعالى ، ويلجأون إليه وحده إذا نزل بهم كرب ، ولا يركنون
إلى أنفسهم في قليل ولا كثير .

وأما الأمر الثاني : فهو معالجة التصور الخاطيء ، الذي كان عند
بعض المؤمنين ، الذين أرادوا من خروجهم مع رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم ، أن يكون للغنيمة فحسب ، فرد الله سبحانه عليهم ، بيان
جماع الخير فيما يختاره الله سبحانه لعبده ، وإن كان فيه هت ومشقة على
النفس ، في تحمله والقيام به ، لا فيما يختاره العبد لنفسه .

أما ما أراد الله سبحانه لهذه الجماعة ، فشيء آخر ، أنه النصر للحق ،
والهزيمة للباطل . والتمكين لدينه وعباده في الأرض ، والخلود لهبذمه
الجماعة والدعوة ، حتى يترك الله الأرض ومن عليها ، وأن تكون هذه الغزوة
مثلا في التاريخ ، تقرر دستور النصر والهزيمة ، وتكشف عن أسباب النصر
والهزيمة ، وتبين سنة من سنن الله سبحانه الجارية في خلقه .

وهذا المعنى أيضا ورد في آيات من سورة الأنفال ، مثل قوله تعالى :
(كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون) (١) ليحق
الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون) (٢) وقد كان لنصر المؤمنين في هذمه

(١) سورة الأنفال ٥

(٢) نفس السورة ٨

الغزوة أثربالغ في نفوس اليهود ، فلم يفتأوا بعدها يحرضون المشركين حتى بدأت غزوة "الأحزاب" .

وأما ما حدث في "أحد" فوسيلة أخرى من وسائل التربية والاعداد لهذه الجماعة ، لتؤدي الدور العظيم الشاق ، الذي ينوطه سبحانه بها .

وقد كانت التربية في "أحد" بالبلاء العظيم ، بلاء المهزيمة والكسب والشدّة ، لتلجأ النفوس إلى الله سبحانه ، وتعرف حقيقة قوتها الذاتية ، وضعفها حين تحرف أدنى انحراف عن منهج الله سبحانه ، وتظل مع ذلك مستعملة على الباطل بما عدها من الحق المجرد : (ولا تمهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأظلمون ان كنتم مؤمنين)^(١)

وتعرف مواضع نقصها وضعفها ، ومدخل شهواتها ، فتحاول اصلاح كل ذلك في الجولة القادمة ، وتخرج من النصر والمهزيمة ، بالزاد والرصيد الكامل لمستقبلها . وقد صور القرآن الكريم مواضع النقص عند الجماعة في هذه المعركة ، في آيات من سورة آل عمران ، مثل قوله تعالى : (ولقد صدقكم الله وعدة ان تحصونهم باذنه حتى اذا فشلتم وتنازعتم في الأمر وعصيتم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم . . . الآية)^(٢)

ومن هذه التربية المتسلسلة ، نعرف أن التذكير بنعمة النصر فسي "الأحزاب" ، هو تذكير كذلك بما سبقها من نعم أخرى ، أنعم الله سبحانه بها على هذه الجماعة ، وهو يرببها لتتسلم في النهاية قيادة البشرية .

(١) سورة آل عمران ١٣٩ .
(٢) نفس السورة ١٥٢ .

والتذكير بهذه النعمة ، والأمر باستدامة ذكرها - ليكون سببا في دوام
الشكر عليها - يأتي في هذه الفترة - في غزوة " الأحزاب " - التي يقول
فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : " الآن نغزوهم ولا يغزونا نحن
نسير اليهم " (١) وقد صار الاسام أكثر التفاتا الى الاصلاح والبناء الداخلى
للمجتمع ، واقامة الأسس الجديدة التي جاء بها هذا الدين ، وهدم
المعادن التي كانت قائمة على تصور جاهلي ، وكل هذا يتطلب من الرسول
صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين معه ، تضحيات وصبرا لتحمل ما سيواجهونه
من اذى ، وصد عن الحق ، بأساليب مكررة ، ~~تاسب كذلك أن يفكر الله~~
~~سبحانه المؤمنين هنا بأن ما سيواجهونه من أعدائهم في الداخل ، وهم~~
بصدد اقامة المجتمع على القواعد السليمة ، لن يكون أكثر ضررا ، وأشد خطورة
من الموقف الذي وقفته الأحزاب بقواها وأخلاقها ، لاستئصال هذا الدين
ورسوله وأتباعه ، ومع ذلك فقد من الله تعالى بذلك النصر ، الذي كان خارجا
عن الأسباب المادية ، والحيلة البشرية ، فالمسلمون لم يندلوا من الأسباب
سوى حفر الخندق ، وفي هذا النصر جبر لما انكسر من قلوب المؤمنين بسبب
المهزيمة التي كانت نتيجة للخالفة التي ارتكبها بعض جند المسلمين ، واذ كان
الله سبحانه قد نصرهم في هذه الغزوة بمعجزة من عنده ، فلا ينبغي التهميب
أو التراجع عن حمل هذا الدين وإعلانه للناس ، واقامة كل ما هو حق وحسين
وهدم كل ما هو باطل وشر ، مع التوكل على الله سبحانه ، الذي بيده النصر ،
وكل ذلك من مقتضيات العهد والوفاء به .

(١) صحيح البخاري : كتاب المغازي ٤١/٥ وأحمد ٢٦٢/٤ ، ٢٦٤/٦ ، ٣٩٤/٦ .
(*) الامام أحمد ١٦٤ - ٢٤١ هـ هو أحمد بن محمد بن حنبل ، أبو عبد الله
الشيباني الوائلي ، امام المذهب الحنبلي ، وأحد الأئمة الأربعة ، أصله
من مرو ، ولد ببغداد ، من مصنفاته : " المسند " وله كتب في " التاريخ "
و " الناسخ والمنسوخ " و " الرد على من ادعى التناقض في القرآن " .

وقبل أن ندخل في الكلام التفصيلي عن هذه الآيات التي تشير إلى "غزوة

الأحزاب" يحسن بنا أن نشير إلى تاريخ الغزوة متى كان؟ وإلى سببها:

■ متى كانت غزوة الأحزاب؟

جمهور أهل السير والمغازي أنها كانت في سنة خمس^(١) من الهجرة
وخالف في ذلك موسى بن عقبة، فقال: كانت في شوال سنة أربع، ورواه عنه
البخاري، وأيده بحديث ابن عمر رضي الله عنهما: "أن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم عرضه يوم أحد"، وهو ابن أربع عشرة سنة فلم يجزه، وعرضه يوم
الخنديق، وهو ابن خمس عشرة سنة فأجازه^(٢).

وقد سرد جماعة من أهل العلم حججا في اثبات أنها كانت في السنة
الخامسة، ونكفي هنا بذكر كلام ابن حجر في الفتح، عند شرحه للحديث
السابق، يقول ابن حجر:

(١) قاله ابن اسحق: سيرة ابن هشام ٢١٤/٢ وابن سعد في الطبقات
٦٧/٢ والطبري في تاريخه ٥٦٤/٢ والمقريزي في امتاع الأسماع
٢١٦/١ وذهب إليه ابن حجر في الفتح ٣٩٦/٨ وابن القيم في الزاد
٠١٣٠/٢

(٢) صحيح البخاري ٠١٣٧/٥

(*) موسى بن عقبة ٠٠٠ - ١٤١ هـ هو موسى بن عقبة بن أبي عيسى
الأسدي بالولاء، أبو محمد، مولى آل الزبير، عالم بالسيرة النبوية،
من ثقات رجال الحديث، من أهل المدينة، مولده ووفاته فيها، له
"كتاب المغازي".

(*) ابن اسحق ٠٠٠ - ١٥١ هـ هو محمد بن اسحاق بن يسار الملقب بالولاء
المدني: من أقدم مؤرخي العرب، من أهل المدينة له "السيرة النبوية"
رواها عنه ابن هشام و"كتاب الخلفاء" و"كتاب المبدأ" مات ببغداد
ودفن بمقبرة الخيزران أم الرشيد.

(٣) راجع كلام المقريزي، في غزوة "بني المصطلق" متى كانت؟ "امتاع الأسماع"
المرجع السابق، وانظر أيضا كلام ابن القيم في "زاد المعاد" المرجع السابق.

” وما المصنف (البخارى) الى قول موسى بن عقبة ، وقواه بما
أخرجه أول حديث الباب ، من قول ابن عمر : انه عرض يوم أحد ، وهو ابن
أربع عشرة سنة ، ويوم الخندق ، وهو ابن خمس عشرة ، فيكون بينهما سنة
واحدة ، وأحد كانت سنة ثلاث ، فيكون الخندق سنة أربع .

ولا حجة فيه اذا ثبت أنها كانت سنة خمس ، لاحتمال أن يكون ابن
عمر في أحد كان في أول ما طعن في الرابعة عشر ، وكان في الأحزاب ،
قد استكمل الخمس عشرة ، وهذا أجاب البيهقي . وقد ذهب ابن اسحاق
الى أنها كانت في السنة الخامسة . ويؤيد قول ابن اسحاق ^(١) ، أن أباسفيان
قال للمسلمين — لما رجع من أحد — : موعدكم العام المقبل ببدر ، فخرج
النبي صلى الله عليه وآله وسلم من السنة المقبلة الى بدر ، فتأخر مجيء أبى
سفيان تلك السنة للجذب الذى كان حينئذ ، وقال لقومه : انما يصلح الفزوة
في سنة الخصب . فرجعوا بعد أن وصلوا الى عسفان أو دونهما ، ذكر ذلك
ابن اسحاق وغيره من أهل المغازى . وقد بين البيهقي سبب هذا الاختلاف :
وهو أن جماعة من السلف ، كانوا يعدون التاريخ من المحرم الذى وقع به
الهجرة ، ويلغون الأشهر التى قبل ذلك الى ربيع الأول ، وعلى ذلك جرى
يعقوب بن سفيان فى تاريخه ، فذكر أن غزوة بدر الكبرى كانت فى السنة الأولى
وأن غزوة أحد كانت فى الثانية ، وأن الخندق كانت فى الرابعة ، وهذا ^(٢)

(١) يريد بقول ابن اسحاق ، أنها كانت فى شوال سنة خمس .

(٢) فتح البارى ٣٩٦/٨ .

(*) البيهقي ٣٨٤ — ٤٥٨ هـ هو أحمد بن الحسين بن على ، أبو بكر ،
من أئمة الحديث ، ولد فى خسرو جرد (من قرى بيهق ، بنيسابور)
ومات بنيسابور ، ونقل جثمانه الى بلدة ، صنف زهاء ألف جزء ، منها :
” السنن الكبرى ” و ” السنن الصغرى ” .

عمل صحيح على ذلك البناء ، لكنه بناء واه مخالف لما عليه الجمهور —
 جعل التاريخ من المحرم سنة الهجرة ، وعلى ذلك تكون بدر في الثانية ،
 وأحد في الثالثة ، والخندق في الخامسة ، وهو المتمد " . انتهى .^(١)

■ سبب غزوة الأحزاب :

يذكر المؤرخون —^(٢) في سبب "غزوة الأحزاب" — : أن نفرا من زعماء
 اليهود ، من بنى النضير ، خرجوا حتى قدموا مكة ، فدعوا قريشا الى حرب
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقالوا : سنكون معكم حتى نستأصله .
 وقالوا لهم : انما أنتم عليه خير من دين محمد (صلى الله عليه وآله
 وسلم) . ففهم نزل قول الله تعالى : (ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من
 الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين

(١) الترجيح السابق . وما دام هذا الرأي لم يستند الى رواية تقاوم
 رواية البخارى صحة ، وانما حجته مجرد احتمالات ، فانه يترجح الأخذ
 برواية البخارى ورأيه ، حتى يثبت ما يرجح خلافه ، والله أعلم .

(*) يعقوب بن سفيان ٠٠٠ — ٢٧٧ هـ هو يعقوب بن سفيان بن جـوان
 الفارسى القسوى ، أبو يوسف : من كبار حفاظ الحديث . من أهل
 " فسا " بايران . عاش بميدا عن وطنه في طلب الحديث ، نحو ثلاثين
 سنة ، وروى عن أكثر من ألف شيخ . وتوفى بالبصرة له : " التاريخ الكبير"
 و " المشيخة " .

(٢) أنظر في ذلك : سيرة ابن هشام ٢١٤/٢ — ٢١٥ وطبقات ابن سعد
 ٦٥/٢ وامتاع الأسماع : للمقريزى ٢١٦/١ — ٢١٧ وتاريخ الطبري :
 ٥٦٥/٢ — ٥٦٦ .

(٣) وذكر رواية سبب النزول الواحدى في " أسباب النزول " ص ٨٨ — ٨٩ .

آمنوا سبيلا • أولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا^(١) •
فاتفقوا مع قريش على حرب المسلمين • ثم خرج أولئك النفر من اليهود •
حتى جاءوا غطفان • فدعوههم الى مثل ما دعوا قريشا اليه • ولم يزالوا بهم
حتى وافقوهم على ذلك • ثم التقوا بيني فزاره ونى مرة • وتم لهم مع هؤلاء
جميعا تواعد • على الزمان والمكان لحرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم •

■ اجمال قصة "الاحزاب" :

ونعود الآن الى الكلام حول الآيات التي تشير الى الخزوة :

يقول الله تبارك وتعالى : ((يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم
ان جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون
بصيرا)) •

تفتتح الآية الكريمة بالنداء لمؤمن المؤمنين • تذكيرا بهذه النعمة العظيمة
وامتنانا بها على جميع المؤمنين • لأنها لا تخص فئة منهم دون أخرى •
والنداء بصفة الايمان • لأنها أحب صفة الى نفوسهم وأشرفها • فهي
تشعرهم بمحبة الله تعالى لهم • وقربهم منه •

ونعمة الايمان التي منحهم الله اياها • هي السبب في النعمة الأخرى •
نعمة النصر على الأعداء • فالصراع بينهم وبين أعدائهم انما كلن للباطل عليهم

(١) سورة النساء ٥١ • ٥٢

(*) الواحدى ٠٠٠ ٦٨٠ هـ هو على بن أحمد بن محمد بن على بن متوية • أبو
الحسن الواحدى : مفسر • عالم بالأدب • أصله من ساوة (بين السرى
وهو أن) • مولده ووفاته بنيسابور • له : " البسيط " و " الوسيط " و " الوجيز " •
كلها فى التفسير و " أسباب النزول " •

الايان والكفر ، والنصر انما كان بالايان وللايمان ، وعداء هؤلاء الكفار ،
وتحزيبهم ومحاويتهم انما كان في وجه الايمان .

وقد كانت نعمة النصر ، بمحض فضل الله وكرمه ورحمته ، فهي نعمة
لا يقدر قدرها ، جاءت للمسلمين وجراحهم تقطر دما مما أصابهم في " غزوة
أحد " وقلوبهم تمتصر ألما مما نزل بهم في تلك الغزوة ، فلما جاءت غزوة
الأحزاب بما فيها من قوة الكفار المادية وفرورهم بنصر أحد وقد أحاطت هذه
القوة الفاجرة بالمسلمين من كل جانب أراد الله تعالى أن يصور ذلك في أروع
صورته ليكون النصر بعد ، في أروع مواقفه وأحسن مواقفه وكان المسلمون في
حالة يقف التعبير حائرا أمام تصويرها ، لولا أن ذلك التصوير ، جاء عن الله
سبحانه فكان بأدق وصف وأبلغه ، انه يقول الحق تبارك وتعالى : ((ان جاءكم
من فوقكم ومن أسفل منكم وان زاغت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون
بالله الظنونا . هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا / ١١٠)) .

والقصة في السورة تأتي هكذا :

اجمال للغزوة أولا .

ثم وصف لحال المؤمنين ثانيا .

ثم كشف لحال أعداء داخل صفوف المؤمنين .

وتختم ببيان هزيمة الأحزاب ومن ظاهروهم من اليهود .

قوله سبحانه : ((انكروا نعمة الله عليكم)) : النعمة هنا شاملة للنصر

وأسبابه ، من الايمان والثبات ، والصبر ، واللجوء الى الله سبحانه .

((ان جاءكم جنود)) هم الأحزاب .

((فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها)) ، فالله عز وجل ينصر رسوله

بما شاء ، وله جنود السموات والأرض ، وقد ذكر سبحانه هنا الريح التي
اشتدت على الأعداء ، حتى كهأت القصور ، وأطفأت النيران ، واقتلعت
أوتاد الخيام .

وأما الجنود ، فقد أبهموا في هذه السورة ، ولا يبعد أن تكون الملائكة
منهم ، بالإضافة إلى الرعب الذي قد فقه الله سبحانه في قلوبهم ، مع ما بلغهم
من أن "قريظة" قد خذلتهم ، فتنادوا بحد ذلك بالرحيل ، بحسد أن
نفذ جهدهم ، وأعوزتهم الحيلة ، وتحذر البقاء أو المواجهة للمؤمنين .

وتذيل الآية بقوله عز وجل : ((وكان الله بما تعملون)) أي من ترتيب
هادى الحرب ، ومن رجائه سبحانه وقوة اللجوء إليه ، والاستنصار به على
الأعداء ، والصبر على الشدائد ((بصيرا)) أي مشاهدا لها ظاهرها
وخافئها .

وهذه الشزوة التي قام بها حشد هائل من المشركين وحلفائهم ، وطفقان
ويهود ، كان لليهود "التفسير" فيها دور كبير ، بل لقد كانوا هم الدافع الأكبر
لها ، فقد انتدب عدد من أشرافهم ، كسلام بن أبي الحقيق ، وصبي بن
أخطب ، وكنانة بن الربيع ، وغيرهم إلى قريش ، يحرضونهم على قتال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ويمدونهم الوقوف إلى جانبهم ، وحشدوا ما
استطاعوا من العدة والعتاد والجنود ، ليحقق اليهود بذلك القضاء التام
على المؤمنين ، وذلك يتم لهم فرضان مهمان في نفوسهم :
أولهما خاص : وهو أن تخلو لهم المدينة ، فيتم لهم الاستيلاء عليها ،
لا ينازعهم فيها منازع .

(١) وقد سبقت الإشارة إلى ذلك عند الكلام على سبب الشزوة .

وثانيهما عام : وهو القضاء على الاسلام ، ليشفى ما فى قلوبهم من الفيلسظ
على الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والاسلام والمسلمين ، ويهتق
لهم بعد ذلك السلطان الدينى فى الجزيرة .

ومن أراد الوقوف على تفاصيل الفزوة ، فليرجع الى كتب السيرة ، والقرى
يمنية منها هنا ، هو الوقوف عند التصبير القرآنى — قدر الامكان — فففيه
غناء فى هذا المقام .

قوله عز وجل : ((اذ جاءكم من فوقكم ومن اسفل منكم)) " اذ " فى
قوله سبحانه (اذ جاءكم) ظرف للنعمة الممتن بها على المؤمنين وفيه اشارة
الى الحصار الذى ضربه الكفار على المؤمنين ، والاحاطة بهم من كل جانب ،
ليتبين بذلك ، مقدار نعمة الله سبحانه على المؤمنين ، الذين لم يصبح لهم
بعد هذا الحصار — وهم فى كل حال كذلك — حول ولا قوة الا باللهم
سبحانه . وهنا يدركون أن القوة الفاعلة فى النصر والخذلان ، ما هى
الا قوة الله سبحانه ، فعندها يلتمس النصر ، وبها تنقى الهزيمة ، واليهما
يكون التوجه ، وعليهما يكون التوكل ، بعد اتخاذ الأسباب اللازمة المسكنة ،
ونفض الأيدى من المواقب ، وتمليقها بقدر الله سبحانه .

وهنا أيضا يخلص تصور الجماعة ، من التماس شيء الا من عند الله
سبحانه ، وتتصل قلوبها مباشرة بالله عز وجل ، وتنفض أيديها من كل
الأسباب الباطلة للنصرة والحماية والاتجاء .

وأما قوله عز وجل : ((واذ زلقت الأبصار ولغفت القلوب الحناجر
وتظنون بالله الظنونا . هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا / ١٠١)) .
فكلا الآيتين لتصوير الحال التى كان عليها المؤمنون ، حين طوقتهم الأحزاب ،

ونقضت قرينة العهد الذي كان بينها وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وانضمت الى جيش العدو .

" فقد كانت " بنو قرينة " - وهم من اليهود - لهم حصن شرقى المدينة ، ولهم عهد من النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهدية ، وهم قريب من ثمانمائة مقاتل ، فذهب اليهم حبي بن أخطب النضري ، فلم يزل بهم حتى نقضوا العهد وما لأوا الأحزاب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فمظم الخطب ، واشتد الأمر ، وضاقت الحال ^(١) ، فلم يكونوا يأمنون فى أية لحظة أن ينقض عليهم المشركون من الخندق ، وأن تميل عليهم اليهود ، فى معركة حاسمة ، ينرى فيها الأحزاب استحصال المسلمين .

وقوله تعالى : ((واذ زلقت الأبصار)) أى مالت عن سننها ، وانحرفت عن مستوى نظرها حيرة ودهشة .

وقوله عز وجل : ((ولفمت القلوب الحناجر)) مهالفة فى تصوير الحال التى وصل اليها المسلمون من الخوف الشديد ، والفرع العظيم .

وقوله عز وجل : ((وتظنون بالله الظنونا)) جمع الظن مع كونه مضمرا للدلالة على اختلاف أنواعه ، والمراد أن بعض الظنون التى حصلت من بعض المؤمنين ، لم تكن حقا ولا صوابا .

(١) تفسير ابن كثير ٣/٤٧٠ .

(*) ابن كثير ٧٠١ - ٧٧٤ هـ هو اسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوين درع القرشى البصرى ثم الدمشقى ، أبو الفداء ، عماد الدين : حافظ مؤرخ فقيه . ولد فى قرية من أعمال بصرى الشام ، وتوفى بدمشق ، من كتبه " الهداية والنهاية " و " شرح صحيح البخارى " و " طبقات الشافعية " و " تفسير القرآن الكريم " .

والمؤمنون المخاطبون بهذا الخطاب ، هم كل من ظهر منه الايمان ،
سواء اكان مؤمنا ظاهرا ومطنا ، أم ظاهرا فحسب ، قوى الايمان أم ضعيفه؟
وهؤلاء منهم :

- ١ - الثبت القلوب والأقدام .
- ٢ - ومنهم ضماف القلوب .
- ٣ - ومنهم المنافقون .

فأما الصنف الأول ، فقد يكون ظنهم ، أن هذا ابتلاء واختبار ممن
الله سبحانه ، يرجون معه من الله الثبات ، ويخافون الزلل وضعف الاحتمال ،
مع يقينهم بأن الله سبحانه لا يد ناصرهم . وكيف لا يكون حالهم ذلك ؟ وقد
أنزل الله سبحانه اليهم - قبل ذلك - قوله عز وجل : (أم حسبتم أن تدخلوا
الجنة ولما يأتيكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا
حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب)^(١)

وأما الصنف الثانى والثالث ، وهم ضماف القلوب والمنافقون ، فقد ظنوا
ظنا لا يليق بالله عز وجل ، وهو ما حكاه الله عز وجل عنهم بقوله :

((وان يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله
الا غرورا))^(٢) . وهذا موقف من مواقف المنافقين التى كشفها الله سبحانه

(١) سورة البقرة ٢١٤ .

(٢) كون الخطاب فى قوله تعالى : " وتظنون بالله الظنونا " يشمل كل من
ظهر منه الايمان ، هو رأى الزمخشري ، راجع الكشاف ٢٥٣/٣ .

أما الحسن : فروى عنه أن المخاطب ما بين مؤمن ومنافق . قال : ظنوا
ظنونا مختلفة : ظن المنافقون أن المسلمين يستأصلون . وظن المؤمنون
أنهم يبتلون . انتهى من الكشاف وأرتضى جماعة من المفسرين كلام الحسن ،
والظاهر أن كلام الزمخشري أقرب الى السياق الذى ذكر الأصناف الثلاثة ،
(=)

في عدة آيات ، سيأتي الكلام عنها ان شاء الله تعالى .

وقوله عز وجل : ((هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا)) .

الابتلاء : الاختبار . وقد سبقت الاشارة الى سنة الله سبحانه ، في شأن مثل هذا الاختبار للمؤمنين ، أعني الاختبار بالشدة والكرب ، وما الحكمة منه ؟

ولا بأس أن نذكر هنا بعض الحكم المقصودة من هذا الابتلاء ، والتي جاء ذكرها في القرآن الحكيم :

فمنها : تمحيص المؤمنين ، ومحق الكافرين .

والمحص : تخليص الشيء مما فيه من عيب . يقال : محصت الذهب ومحصته ، اذا أزلت عنه ما يشوبه من خبث . والمراد به - في حق المؤمنين - التزكية والتطهير . والمحق : النقصان ^(١) .

ومنها : كشف حقيقة المؤمن الصادق من غيره ، فيعلم الله سبحانه - وهو العليم بكل شيء - علم وقوعه ، بعد علمه السابق بأن ذلك كائن - الصادق من الكاذب ، ويتميز المؤمن من غيره .

ومنها : قيام الحجة ، بكشف حقيقة كل ، لأن الله سبحانه وتعالى ، لا يجرى الثواب والعقاب ، بمجرد علمه السابق بما سيفعله العبد قبل أن

~~يكشف الحقيقة ، بل يكشف حقيقة العبد بالابطلاع ، ثم يجازيه على حسب~~

(=) لأن الآية (وتظنون بالله الظنونا) تحتل في ظاهرها شمول ضعفاء الايمان من الحدباء الذين دخلوا فيه من قريب وهذا احتمال يفيد جو الآية وسياقها ، والله أعلم .

(*) الحسن البصري ٢١ - ١١٠ هـ هو الحسن بن يسار البصري ، أبو سعيد ، تابعي ، كان امام أهل البصرة ، وجير الأمة في زمنه ، وهو أحد العلماء الفقهاء الفصحاء الشجعان النماك ، ولد بالمدينة ، وشب في كنف علي بن أبي طالب وسكن البصرة وتوفي بها .

(١) مفردات الرافع ٤٦٤ بتصرف .

(٢) المرجع السابق .

تتكشف الحقيقة هبل يكشف حقيقة المبدأ بالابتلاء ، ثم يجازيه على حسب موقعه ،
وحيث يقع الثواب أو العقاب بالحق والمدل .

ومنها : أن يمنح الله سبحانه من يشاء من عباده الشهادة في سبيله ،
فتلك مكربة عظيمة ، يطغى الله عز وجل لها من يعلمه أهلا لأن يكون منسج
النبیین والصدیقین .

والى هذه الحكم الاشارة بقول الله عز وجل : (ان يبغضكم قرح ففسد
من القوم قرح مثله وتلك الأيام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا
ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين . وليمنح الله الذين آمنوا ويحق
الكافرين . أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم
ويعلم الصابرين) (١) وقوله سبحانه : (ما كان الله ليزر المؤمنين على ما أنتم
عليه حتى يميز الخبيث من الطيب . . . الآية) (٢) وقوله عز وجل : (ألسم
أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون . ولقد فتنا الذين من
قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) (٣)

والابتلاء الذى حصل للمؤمنين في هذه الفزوة ، كان من أشد أنواعه ،
فقد كان بالخوف ، والجوع ، والحصر ، والنزال ، والبرد الشديد ، والتخذييل
والارجاف من قبل المنافقين ، ولذلك حصل للمؤمنين هول ، وكرب عظيمان ،
صورتها الآية في قول الله سبحانه : ((وزلزلوا زلزالا شديدا)) : أى اضطربوا
اضطرابا شديدا ، لهول البلاء ، وشدة الفزع .

(١) سورة آل عمران ١٤٠ - ١٤٢ .

(٢) نفس السورة ١٧٩ .

(٣) سورة المكبوت ١ - ٣ .

وهكذا تضى الإرادة الالهية في بناء هذه الشخصية الاسلامية ، وقد
أراد الله سبحانه لها ، أن تبلغ الكمال الانساني ، والذروة من الخلق
الرفيع .

والشخصية التي يراد لها ذلك ، لا تصاغ في الدعة والأمن ، والسلام
والاسترخاء . وإنما تصاغ في معترك الحياة ، ومضطرب الأحداث ، لكي يتم
لها النضج ، وتبنى الجماعة المسلمة من لبنات صلبة ، تتميز عن سائر
الجماعات بسماحتها ، وسلوكها ، وهداياها ، وسائر قيمها .

ولقد كانت هذه الأحداث بقسوتها ، تكشف عن الذهب الخالص ،
والزبد الزائف ، وتكشف عن حقائق النفوس ومخادنها .

ويتنزل القرآن ساعة الابتلاء ، أو بعده ، ليتحدث عن تلك الأحداث ،
ويكشف أحوال النفوس والمشاعر والنوايا والضمائر ، ويبين مدى التأثر
والاستجابة ، ويوقظهم على ما حدث من أخطاء ، كما يرفع الستار عن المنافقين
وأمرض النفوس ، ويرتب على كل ذلك أحكاما ، ويضع منهجا ، ويرشد إلى
الطريق الأقوم ، الذي يسير فيه المؤمنون دائما ، فهو إذا وضع المعاليم
واضحة للمجتمع القائم ، وللمجتمعات المتتالية ، لتسير على هدى من الله
سبحانه وتعالى .

(١) الدعة : الخفض في العيش والراحة . اللسان ٨ / ٣٨١ .

■ وسيلة النصر :

لقد كانت الوسيلة التي التجأ اليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم ، في غزوة بدر ، هي نفسها التي التجأوا اليها في الخندق .

انها وسيلة التضريح الى الله عز وجل ، والاكتار من الاقبال عليه بالدعاء والاستغاثة ، بل لقد كان هو العمل المتكرر الدائم ، الذي ظل يفزع اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كلما لقي عدوا ، أو سار الى جهاد .
وهي الوسيلة التي تعلق في تأثيرها على كل الأسباب المادية الأخرى .

وهي الوسيلة التي لا تصلح حال المسلمين الا اذا قامت على أساسها بحماية كاملة . وقد جاء في الصحيحين صورة من صور هذا الالتجاء والضراعة الى الله تعالى في هذه الغزوة ، وهو فزع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم الى ربه سبحانه بالدعاء قائلا :

" اللهم منزل الكتاب ، سريع الحساب ، اهزم الأحزاب ، اللهم اهزمهم وزلزلهم " ^(١) كما ظهرت قوة ايمان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، واعتمادهم على الله سبحانه وحده ، حينما شاور رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سعد بن معاذ وسعد بن عباد ، في أن يصلح قبيلة عطفان على ثلث ثمار المدينة كي ينصرفوا عن قتال المسلمين .

(١) البخاري : كتاب الجهاد ٤ / ١٤٢ ، وسلم : كتاب الجهاد والسير

” فقال له يا رسول الله ، أمرا توجه فنصنعه ، أم شيئا أمرك الله به ،
لا بد لنا من العمل به ، أم شيئا تصنعه لنا ؟ قال : بل شيء أصنعه
لكم . والله ما أصنع ذلك الا لأنني رأيت العرب قد رمتمك عن قوس واحدة ،
وكالبوكم من كل جانب ^(١) ، فأردت أن أكسر عنكم من شوكتهم الى أمر ما .

فقال له سعد بن معاذ : يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم
على الشرك بالله ، وعبادة الأوثان ، لانعبد الله ولا نعرفه ، وهم لا يطمعون
أن يأكلوا منها ثمرة الا قري ^(٢) أو بيما . أفحين أكرمنا الله بالاسلام ، وهدانا
ليه ، وأغزنا بك وهم ، نعطيهم أموالنا ؟ والله مالنا بهذا من حاجة
والله لا نعطيهم الا السيف ، حتى يحكم الله بيننا وبينهم ^(٣) .

أما كيف انهزم المشركون على كرتهم — بعد ثبات المؤمنين ، وصبرهم ،
وصدق التجائمهم الى الله تعالى — فقد وصف الله تعالى الكيفية في كتابه
المبين انه قال : ((ان أرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها . . . الآية)) ^(٤) .
وقال : ((ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا . . . الآية)) ^(٥) .
وقال — في شأن بني قريظة : ((وأنزل الذين ظاهروهم من أهل
الكتاب . . . الآية)) ^(٦) .

- (١) المكالمية : المشارية ، وكذلك التكالم ، يقال : هم يتكالمون على كذا :
أي يتواشون عليه . اللسان ١/٧٢٤ .
(٢) قري الضيف قري وقراء : أضافه . واستقراني واقتراني : طلب مني القري .
اللسان ١٥/١٧٩ .
(٣) سيرة ابن هشام ٢/٢٢٣ وتاريخ الطبري ٢/٥٧٣ .
(٤) سورة الاحزاب ١ .
(٥) نفس السورة ٢٥ .
(٦) نفس السورة ٢٦ .

وهذا المعنى الذى يتكرر فى غزوات الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ،
لا يعنى لغير المسلمين بالمغامرة والجهاد دون استعداد ولا تأهب ،
وانما هو لايضاح أن على المسلم أن يعلم أن فى مقدمة أسباب النصر المختلفة
صدق الالتجاء الى الله ، وإخلاص العبودية له ، فلن تجدى وسائل القوة
كلها اذا لم تتوفر هذه الوسيلة بحمينها .

وإذا تحققت فى أعمال المسلمين هذه الوسيلة ، فحدث عن معجزات
النصر ولا حرج . والا فمن أين جاءت هذه الريح العاصفة ، تعصف بمسك
المشركين وحدهم ، دون أن يشعر بها المسلمون وهم الى جانبهم ؟

... ..

البحث الثامن

تصوير القرآن الكريم لموقف المنافقين في الأحزاب

المناسبة :

لما كانت غزوة " الأحزاب " من أهم الغزوات في تاريخ الاسلام ، بسبب كثافة الجيش الذي تأمر على أن ينقض على الاسلام ، وكان للمنافقين دور كبير ضمن هذا التأمر ، فان السورة لم تهمل جانبهم ، بل تعرضت للحديث عنهم ، وعن دورهم في المعركة ، وعن صفات هي من الصق صفات المنافقين ، بل هي طابعتهم ودينتهم ، لتفضح بذلك هذه الفئة ، وتكشف الستار عن حقيقتها ، وليكون في ذلك تحذير للمؤمنين من هذه الصفات الخسيسة ، ومن المتصفين بها .

وقبل البدء في تناول هذه الآيات ، نذكر لمحة يسيرة عن هذه الفتنة ، وكيف ولماذا ظهرت ؟

فأما زمن ظهورها ، فقد ظهرت في المدينة دون مكة ، ذلك أن المسلمين في مكة لم يكن لهم من الشوكة والقوة والسلطان ، ما يرهب العدو ، حتى يحمله على التزلف والتلق في الظاهر ، وابطان العداء ، ومحاولة الكيد في الخفاء ، كما هو شأن المنافقين . بل كان أهل مكة يظهرون ما يبطنون من الكراهية للمسلمين ، فحاربوهم وآذوهم جهارا بشتى الوسائل دون تحرز أو تحفظ .

أما في المدينة فقد كان الأمر يختلف اختلافا بينا ، ذلك أنه لم يهاجر إليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، حتى دخل الاسلام كل بيت من

(١) ذكر المكان فيه إشارة الى الزمن أيضا ، وهو كون ذلك بعد الهجرة لأهلها .

بيوت المدينة على وجه التقريب • وارتبطت الأقلية من الأوس والخزرج بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم • بمواثيق الدفاع والنصرة • وحسن اسلامهم • وصار الشعار الغالب عليهم " الأنصار " لما يرون للرسول صلى الله عليه وآله وسلم من الحق عليهم بحكم رسالته الالهية • فهو رسولهم وقائدهم الواجب الطاعة • ومرشد هم الأعظم الواجب الاتباع • فكبر ذلك على اليهود وتحرك في قلوبهم الحسد للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمين والاسلام • وأوحوا الى أوليائهم ممن يعلمون بقاءهم على الكفر صورا من هذا الكيد اليهودي • وتواطأوا معهم على أن يداخلوا المسلمين في مجتمعهم • ويتمرفوا على أحوالهم وأسرارهم • ثم ينقلوها الى هؤلاء اليهود • ليقم لهم المكربا المسلمين • وما يمكنون الا بأنفسهم •

وفي هذه الحال التي قويت فيها شوكة المسلمين الى هذا الحد • ليس من السهل على المنافقين • أن يبقوا من المسلمين موقف العداء السافر • بل لقد كان كل ذلك مانعا لهذه الفرقة — التي ظلت تغلبها نزعة الشرك • ويتحكم فيها مرض القلب والمكابرة والحقد • حتى حملها على مناوأة النبي صلى الله عليه وآله وسلم — من اظهار عدائهم علنا • ولم يبق أمامهم الا التظاهر بالاسلام • والقيام بأركانها الظاهرة • مع جعل كيدهم ومكرهم ودسهم ومؤامراتهم • محجوبة بستر الخديعة والتصويه •

وهذا تتضح الكيفية التي ظهرت فيها صورة هذه الفرقة من أعداء

الاسلام •

وأما سبب ظهور المنافقين • واصرارهم على الكفر ومحااربة الاسلام ونهيه صلى الله عليه وآله وسلم • فلعل من أبرز تلك الأسباب : أن قدوم الرسول

صلى الله عليه وآله وسلم ، كان فيه حد لنفوذ زعمائهم وسلطانهم ، كما ورد ما يدل على ذلك من كلام سعد بن عبادة وأسيد بن خنيزر رضي الله عنهما ، في قصتين لعبد الله بن أبي :

أما سعد فقال — لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما شكى الي سعد ايداء ابن أبي له — : اعف عنه يا رسول الله واصفح ، فوالله لقد أعطاك الله الذي أعطاك ، ولقد اصطلح أهل هذه البحيرة أن يتوجهوه فيمصوبوه بالعصاة ، فلما رد الله ذلك بالحق الذي أعطاكه شرقت بذلك ،^(١) فذلك فعل به ما رأيت^(٢) .

وأما أسيد بن خنيزر رضي الله عنه ، فقال — لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم — قريبا من قول سعد ، عند قوله^(٣) من غزوة بني المصطلق ، لما شكى اليه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مقالة ابن أبي : " أما والله لئن رجعنا الى المدينة ، ليخرجن الأعرض منها الأذل^(٤) .

(١) الشرق : الشجا والنصبة ، والشرق بالماء والريق ونحوهما : كالغصص بالطعام ، وفي حديث أبي : لقد اصطلح أهل هذه البلدة على أن يعضبوه ، فشرق بذلك : أى غص به ، وهو مجاز فيما ناله من أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحل به حتى كأنه شيء لم يقدر على اساقته وابتلاعه ففص به ، اللسان ١٠ / ١٧٢ .

(٢) صحيح البخارى : كتاب التفسير ٤ / ٤٩ — ٥٠ ومسلم : كتاب الجهاد : ١٤٢٣ / ٣ .

(٣) القبول : الرجوع من السفر ، اللسان ١١ / ٥٦٠ .

(٤) سيرة ابن هشام ٢ / ٢٩١ — ٢٩٢ وامتاع الأسماع للمقريزى المسمى .

(*) المقريزى ٧٦٦ — ٨٤٥ هـ هو أحمد بن على بن عبد القادر ، أبو المصائب الحسينى البغدادى ، تولى الدين المقريزى : مؤرخ الديار المصرية ، أصله من بعلبك ، ولد ونشأ ومات فى القاهرة ، من مؤلفاته : " كتاب المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار " و " السلوك فى معرفة دول الملوك " و " امتاع الأسماع بما للرسول من الأنبياء والأموال والحفدة والمتاع " .

ولما كان هذا الفيظ والحقد قد حملهم على محاربة الاسلام والكيد له
في الخفاء ، فان خطواتهم الماكرة في حرب الاسلام ، كانت لا تخفى على
النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعلى أصحابه رضوان الله عليهم ، كما كان
يزيد المنافقين فضيحة ومقرا بعض المواقف الطننية ، التي كانوا يقفونها من
الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، وحسبك بالقرآن الكريم كاشفا وفاضحا
لنواياهم ، ودامخا لهم برفع الستار عن شرهم وخبثهم وكيدهم ، ومحذرا
للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وللمسلمين منهم في كل مناسبة .

ولم تكن مواقف المنافقين من النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمين
بالمهينة ، فقد كانت بالغة الأثر ، والمعركة التي ظل الاسلام يصارع فيها
المنافقين ، وهو يتلقى مكائدهم المتتابعة ، من داخل صفوفهم ، لاتقل أهمية
عن مواقف المشركين التي وقوها من الاسلام في مطلع أيامه ، وهو في مكة ينمو
ويترعز في قلوب القلة السابقة اليه .

وكان مصدر هذه النكايه منهم ، أنهم أبناء عمومة للأنصار ، نسبوا
اليهم وليسوا منهم ، بل كان فيهم من كان من رؤسائهم ، كعبد الله بن أبي
وأبي عامر الفاسق ، ابطنوا الكفر ، وأضربوا المداء ، وأعلنوا الاسلام وتظاهروا
بالمحبة الصافية ، وانتحلوا الود الخالص ، وان قلوبهم لتتنطوي على المرض
والحقد ، والشدر والمكر ، زعوا أنهم مصلحون ، وماهم الا أشرار أخساء ،
قلوبهم دائما مع الكفار : (واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا السي
شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزئون)^(١)

لم يقولوا كلمة الاسلام عن صدق فينتظموها في عقد الأنصار ، ولم يعلنوا الكفر واضحا فيجرب عليهم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم أحكام الكفار . ولكنهم - كما أخبر عنهم القرآن الكريم - : (مذبح بين بين ذلك لا الهى هؤلاء ولا اله الا هؤلاء)^(١) وكما أخبرت عنهم السنة المطهرة : " مثل المنافق كمثل الشاة العائرة بين الغنمين تمير الى هذه مرة والى هذه مرة " .^(٢)

ولهذا كانوا أشد ضررا ، وأبلغ فى الأذى أثرا ، إذ أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ما كان فى استطاعته الا أن يكشف بظاهرهم ، ويكل الى الله عز وجل سرائرهم .

غير أن كل محاولاتهم - بحمد الله - باءت بالفشل ، ذلك أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، كانت قوته تزداد ، ومركزه يتوطد ، ودائرة الاسلام تتسع شيئا فشيئا ، حتى صار صاحب سلطان ظاهر ، وأمر نافذ ، وجانب عزيز مرهوب ، وكان المنافقون يسيرون الى ضعف ، وضالة عدد ، وخيبة أمل ، ولم يقووا على الاستمرار والثبات فى محاربة الاسلام والكيد له ، الا بسبب وقوف اليهود الى جانبهم ، ولذلك كانت نهاية المنافقين حين انتهى اليهود .

ولا بد لنا هنا من ذكر لمحة ، عن مدى ما وصل اليه تعاون اليهود مع المنافقين ، وتكاتفهم جنبا الى جنب ، فى سبيل اقامة جبهة موحدة ضد

(١) سورة النساء ١٤٣ .

(٢) قال فى اللسان - فى تفسير العائرة فى الحديث المذكور - : أى المتردة بين قطيعين ، لاتدرى أيهما تتبع . ٦٢٢/٤ فمضى تمير - على هذا - تتردد .

(٤) رواه مسلم : كتاب صفات المنافقين وأحكامهم ٦/٤ ٢١٤ .

الاسلام ، مما قد يحملنا على القول : بأن اليهود ربما كانوا أهم عامل نسي
هذه
استمرار الفسقة (المنافقين) بل في وجودها :

١- أخرج عبد الرزاق عن معمر ، والطبري من طريق سعيد ، كلاهما عن
قتادة ، قال : أرسل عبد الله ابن أبي النبي صلى الله عليه وآله
وسلم ، فلما دخل عليه قال : " أهلكك حب يهود " . فقال :
يا رسول الله انما أرسلت اليك لتعزفولي ، ولم أرسل اليك لتؤخني . ثم
سأله أن يعطيه قميصه يكن فيه . فأجاب^(١) .

وروي أبو داود وأحمد عن أسامة بن زيد : " أن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ، عاد عبد الله ابن أبي عند مرضه ، فقال له :
" قد كنت أنهارك عن حب يهود " . . . الحديث^(٢) .

٢- روى الواحدى في أسباب النزول عن عطية العوفى ، في قوله تعالى :
(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء
بعض . . . الى آخر الآيتين)^(٣) ، قال : جاء عباد بن الصامت فقال :
يا رسول الله ان لى موالى من اليهود ، كثير عددهم ، حاضر نصرهم ،
وانى أبرأ الى الله ورسوله من ولاية اليهود ، وآوى الى الله ورسوله .
فقال عبد الله بن أبي : انى رجل أخاف الدوائر ، ولا أبرأ من ولاية
اليهود . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : " يا أبا الحجاب

(١) رواه ابن حجر فى الفتح ٤٠٣/٩ وقال : وهذا مرسل مع ثقة رجاله .
(*) عبد الرزاق ١٢٦ - ٢١١ هـ هو عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميرى ،
مولا هم ، أبو بكر الصنعانى : من حفاظ الحديث الثقات ، من أهل
صنعاء ، له " الجامع الكبير " فى الحديث وكتاب فى " تفسير القرآن " .
(٢) مسند أحمد ٢٠١/٥ وسنن أبي داود ١٨٤/٣ ورجال سند الامام أحمد
ثقات كما فى التقريب عدا محمد بن اسحق ، قال عنه ابن حجر فى التقريب
صدوق يدلس . وروى بالتشيع والقدر ١٤٤/٢ .
(٣) سورة المائدة ٥١ و ٥٢ .

(يعنى عبد الله بن أبى) " ما تجلب به من ولاية اليهود على عبادة
 بن الصامت فهو لك دونه " . فقال : قد قبلت . فأنزل الله تعالى
 فيهما : (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء
 بعضهم أولياء بعض) الى قوله : (فترى الذين فى قلوبهم مرض)
 يعنى عبد الله بن أبى ومن معه (يسارعون فيهم) فى ولايتهم (يقولون
 تخشى أن تصيبنا دائرة . . . الآية)^(١) .

قال الشوكانى فى فتح القدير عند تفسير الآية المذكورة - : وقد
 أخرج ابن اسحاق ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وأبو حاتم ،
 وأبو الشيخ ، وابن مردويه ، والبيهقى فى الدلائل ، وابن عساكر :
 (وساق الرواية قريبا من رواية الواحدى المذكورة)^(٢) .

ويروى ابن اسحاق - كما فى سيرة ابن هشام - هذه الحادثة
 على أنها وقعت فى غزوة " بنى قينقاع " .^(٣)

وفى حادثة " بنى قينقاع " أيضا ، ما يؤكد الولاية الذى كان ^{بين} ابن
 أبى واليهود ، فقد شفع لهم عند النبى صلى الله عليه وآله وسلم اثـر
 الحصار ، الذى ضربه عليهم مدة خمس عشرة ليلة ، فوهبهم الرسول
 صلى الله عليه وآله وسلم لابن أبى ، وأمرهم أن يخرجوا من

(١) أسباب النزول : الواحدى ١١٣ وفى سنده عطية العوفى ، قال عنه
 ابن حجر فى التقريب : صدوق يخطئ كثيرا ، كان شيعيا مدلسا
 . ٢٤/٢

(٢) ١٥٢/٢

(٣) سيرة ابن هشام ٤٩/٢

(١) المدينة ولا يجاوروه بها .

وهذه الحادثة ، تدل على ما كان بين اليهود من جهة ، والأوس والخزرج من جهة أخرى ، من عهد وموثيق ، حملهم عليها الجوار الذي كان بينهم ، واستمر المنافقون في التمسك بها ، بعد أن نزل القرآن الكريم ينهى عن اتخاذ اليهود والنصارى أولياء ، وليس ذلك رغبة من المنافقين في الوفاء بالمهد ، ولكنها الرغبة في التكاتف مع اليهود ، لمحاربة الاسلام ونبيه صلى الله عليه وآله وسلم .

أما المؤمنون فتبرءوا منهم ، كما أشارت الى ذلك القصة السالفة الذكر ، في شأن عباد بن الصامت وعبد الله بن أبي مع حلفائهما من اليهود ، وكذلك موقف سعد بن معاذ من " بنى قريظة " حينما حكمه فيهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وكانوا موالى الأوس ، وكان الأوس يرجون منه أن يرفق بهم في حكمه ، بسبب الولاية التي بينهما ، ولذلك قالوا له : يا أبا عمرو أحسن في مواليك ، ولكنك لم تأخذ فيهم رافة أو رحمة ، أو تشده عاطفة الولاء الذي كان بينهما نحوهم حتى يمدل عن المدل ، بل قال : " لقد أتى لسعد أن لا تأخذ في الله لومة لائم " وحكم فيهم بما هو معلوم ، من قتل الرجال

(١) زاد المعاد : ابن القيم ٧٩/٢ بتصرف . قال المقرئ في امتاع الأسماع ١٠٥/١ - وابن سعد في الطبقات ١٩/٢ - : وهم حلفاء لعبد الله ابن أبي بن سلول . وأشار ابن جرير أيضا الى القصة في ٥٢/٢١ من

تفسيره .
(*) ابن القيم ٦٩١ - ٧٥١ هـ هو محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزري ثم الدمشقي . أبو عبد الله شمس الدين . من أركان الإصلاح الاسلامي ، وأحد كبار العلماء ، مولده ووفاته في دمشق : ألف تصانيف كثيرة منها : "أعلام الموقعين" و"الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية" و"شفاء العليل" و"مفتاح دار السعادة" و"زاد المعاد" .

(٢) أنى : حان . اللسان ٤٨/١٤ .

وسبى النساء والأصفيان ٥ وقسمة الأموال (١) ٥ وأثلج بذلك صدر رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ٥

٣- جاء في قصة بني النضير - لما حاصروهم الرسول صلى الله عليه وآله
وسلم ٥ بعد تأمرهم على قتله - : أن عبد الله بن أبي ٥ طلب منهم
عدم الاستسلام للرسول صلى الله عليه وآله وسلم ٥ وأغراهم بأنسه
سيدهم بألقى مقاتل ٥ ثم خذلهم ٥ كما خذلتهم " غطفان " ٥
و " بنو قريظة " ٥ فلم يقف معهم أحد ٥ حتى نزلوا على حكم
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ٥ ونزل في ذلك قول الله عز وجل
(ألم تر إلى الذين ناققوا يقولون لآخوانهم الذين كفروا من أهل
الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وإن قوتلتم
لننصرنكم والله يشهد أنهم لكاذبون ١٠٠ الآيات) (٣٥٢) ٥ وهناك آيات
أخرى من كتاب الله الحكيم ٥ دلت على مدى ما وصلت إليه العودة
بين المنافقين واليهود ٥ نذكر منها ما يلي :

أ - قوله تعالى : (وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى
شملئناهم قالوا أنا معكم إنما نحن مستهزئون) (٤)

-
- (١) أنظر سيرة ابن هشام ٢٣٩/٢ ومسنن الإمام أحمد ٦/١٤١ - ١٤٢
وابن جرير ٢١/١٥٢ - ١٥٣ ٥
- (٢) سورة الحشر ١١ - ١٢ ٥
- (٣) أنظر سيرة ابن هشام ٢/١٩١ - ١٩٤ وطبقات ابن سعد ٢/٤٠ وزاد
المعاد ٢/٨٠ ٥
- (*) ابن جرير ٢٢٤ - ٣١٠ هـ هو محمد بن جرير بن يزيد الطبري ٥ أبو
جعفر ٥ المؤرخ الفسّر الإمام ٥ ولد في آمل طبرستان ٥ واستوطن
بغداد وتوفي بها ٥ من مصنفاته : " جامع البيان في تفسير القرآن " و
تاريخ الأمم والملوك " و " كتاب القراءات " و " تاريخ الرجال من الصحابة
والتابعين " ٥
- (٤) سورة البقرة ١٤ ٥

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما - في تفسير الشياطين
- : " هم أصحابهم (يعنى أصحاب المنافقين) من يهود النابيين
يأمرونهم بالتكذيب ، وخلاف ما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله
وسلم " ^(١) وما أن هذه الآية الكريمة ، من أوائل ما نزل بالمدينة ،
فان ذلك يدل على ما كان يضمرة اليهود منذ وقت مبكر من الكيد
للاسلام ، وعلى اهتمامهم بتفذية جبهة النفاق وتقويتها ، وعلى
التواثق الذى كان بين الفئتين منذ وقت مبكر ، على حرب الاسلام
بغيا وحسدا .

ب- قوله تعالى : (يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون فى الكفر
من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين
هادوا وسمعوا للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم
من بعد مواضعه يقولون ان أوتيتهم هذا فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا
... الآية) ^(٢)

وفى هذه الآية الاشارة الى اشتراك اليهود والمنافقين فى
المسارعة الى كل ما هو كفر ، أى كل ما هو حرب وكيد للاسلام ، فهم
يتنقلون بين فنون الفتنة والكفر ، لمحاربة الاسلام ، يتبعون
الكذب ويستجيبون له (سماعون للكذب) ، كما يستجيبون لقوم
آخرين لا يحضرون مجلسك أنفة واستكبارا ، وهم من أخبار يهود
ورؤوس الشرك (سماعون لقوم آخرين لم يأتوك) أو يستمعون الى

(١) ابن كثير ٥١/١ وتفسير الألوسى ١/١٥٧ .

(٢) سورة المائدة ٤١

القرآن في مجلسك من أجل قوم آخرين ، من شأنهم تحريف
الكلم عن مواضعه ، أي تحريف القرآن الذي ينقل اليهم ،
فيتأولونه على غير تأويله ، ويبدلونه من بعد ما علقوه ، (يقولون
ان أوتيتم هذا) المحرف (فخذوه وان لم تؤتوه فاحذروا)^(١)

فقد التفت آراء اليهود والمنافقين والمشركين على أن يسيروا
في خطة واحدة ، ويتعاونوا على الاثم والعدوان .

ج - قوله تعالى : (بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما ، الذين
يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتنون عندهم العزة فان
العزة لله جميعا)^(٢)

اتفق المفسرون على أن المراد بالذين يتخذون : المنافقين .
والكافرين : اليهود . فالمنافقون قد استبدلوا بولاية المؤمنين^(٣)
ولاية اليهود وارتضوها ، وكيف لا يرتضون ولايتهم وهم اخوانهم
في عقيدتهم وديانتهم ، من حيث الكفر والضلال والافساد فسى
الأرض ، وقد حكم الله تعالى بأخوتهم في قوله سبحانه : (ألم
تر الى الذين نافقوا يقولون لآخوانهم الذين كفروا من أهل
الكتاب . . . الآية)^(٤)

د - قوله تعالى : (ان الذين ارتدوا على أديبارهم من بعد ما تبين
لهم الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم ، ذلك بأنهم قالوا

(١) هذا خلاصة ما قاله بعض المفسرين في هذه الآية .
(٢) سورة النساء ١٣٨ ، ١٣٩ .
(٣) نقله الامام الرازي في تفسيره ٨٠/١١ - ٨١ .
(٤) سورة الحشر ١١ وقد تفهمت هذه الآية في بيان نصرة المنافقين لليهود .

للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر والله يعلم
(١)
أسرارهم .

فالذين ارتدوا : هم المنافقون - والذين كرهوا ما تنزل
(٢)
الله : اليهود .

وفي هذه الآية ، نرى أن المنافقين ، يعدون اليهود
بالطاعة ، مما يدل على مدى انصياع المنافقين وراء اليهود ، وتنفيذ
مكائدهم ، وتوجيهاتهم في حرب الاسلام .

معد . فهذه لمحة ، أحببت أن أقدمها بين يدي الحديث عن
المنافقين ، من خلال الآيات الواردة في سورة الأحزاب ، ومعدّها نستعين
الله عز وجل في فهم الآيات المتعلقة بهم فنقول :
يقول الله عز وجل : ((وإن يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض
ما وعدنا الله ورسوله الا فرورا)) (١٢/)

في مثل هذا الموقف الهائل ، تتكشف حقيقة المنافقين . وكل عقيدة
صحيحة أو زائفة ، لا بد لها أن تتكشف . فالمنافقون قد ادعوا الايمان ،
والدعوى لا بد لها من برهان يصدقها . والايمان حقيقة متى استقرت في القلب
ظهرت دلالتها وآثارها في حياة الانسان ، وأعماله وواقعه . ومنهج الاسلام
في التربية ، يحول العقيدة المستقرة في الباطن الى سلوك ظاهر ، حتى
يصبح هذا السلوك عادة ثابتة يمارسها العبد دون تكلف أو تصنع .

(١) سورة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ٢٦٢٥ .
(٢) جزم به أبو السعود ١٤٨/٥ - ١٤٩ ، والآلوسي ٢٦ / ٢٤ - ٢٥ ،
وعزاه الشوكاني للضحك والسدى وارتضاه ، وقواه بالاستدلال بأبيّة
الحشر المتقدمة .

والمنافقون حين ادعوا الايمان والطاعة (يقولون آمنا بالله وبالرسول
وأطعنا)^(١) انما يدعون ذلك بأفواههم دعوى لا حقيقة لها في قلوبهم ، ولذلك
نفى الله سبحانه عنهم ، ما ادعوه لأنفسهم بقوله عز وجل : (وما أولئك
بالمؤمنين)^(٢) .

ولأن أعمالهم التي يمارسونها تتصادم مع هذه الدعوى ، فهام نسي
ميدان الجهاد ، لا يطيقون الثبات والصبر على البلاء ، فانه لا ايمان يحملهم
على الصبر والاحتساب لوجه الله عز وجل ، والتوكل عليه . بل يسخرون من
وعد الله سبحانه بالنصر ، فيقولون (ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا) : أى
الا وعد غرور ، وهو الوعد الباطل الذى لا حقيقة له .

وفي هذه الآية يقرن الله عز وجل مرضى القلوب بالمنافقين ، كما قرنها
بهم في موضعين آخرين من كتابه العزيز^(٣) ، ونحن نستشف من هذا
الاقتران ، مقدار ما وصل اليه هؤلاء من ضعف في ايمانهم ، فانهم صاروا
بحيث يشاركون المنافقين في بعض أعمالهم الخسيسة ، التى لا يكون القيام
بها الا من شأن المنافقين فاستحقوا أن يقرنوا بهم ، فقد وصل بهم هذا
الضعف الى أن هان عليهم أمر الدين ، صاروا أقرب ما يكون الى تتبع

(١) سورة النور ٤٧ .

(٢) نفس السورة ٤٧ .

(٣) أحدهما : في سورة الاحزاب أيضا ، قوله تعالى : (لكن لم ينته
المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لتخربنك بهم
ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا) ٦٠ .

والثانى : في سورة الأنفال ، قوله عز وجل : (ان يقول المنافقون
والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم ومن يتوكل على الله فان
الله عزيز حكيم) ٤٩ .

المصالح العاجلة وإيثارها ، والرغبة بأنفسهم عما يحسبونه مخاطر ومجازفات ،
ويأخذهم شيء من الشك والتردد في طاعة الله عز وجل ، وطاعة رسوله صلى
الله عليه وآله وسلم طاعة تامة ، ويخدعون أحيانا بمكائد المنافقين ، فيساقون
وراءهم ، حتى يقيموا في شباكهم .

وكما اتضح أن مرضى القلوب حين يقرنون بالمنافقين ، يراد بهم ضعاف
الايمان - كما ورد في المواضع الثلاثة من كتاب الله تعالى ، المشار إليها
فيما سبق - فاننا بالتأمل أيضا نرى أنه متى انفرد ذكر مرضى القلوب ، دون
أن يقرنوا بالمنافقين ، فإنه يراد بهم المنافقون أنفسهم ، وقد ورد ذلك
في تسعة مواضع من كتاب الله العزيز (١)

-
- (١) وهي كما يلي :
- (١) في سورة البقرة : (في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب عظيم) الآية ١٠٠ .
 - (٢) في سورة المائدة : (فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم) الآية ٥٢ .
 - (٣) في سورة التوبة : (وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم) الآية ١٢٥ .
 - (٤) في سورة الحج : (ليحمل ما يلقي الشيطان فتنة للذين فسى قلوبهم مرض) الآية ٥٣ .
 - (٥) في سورة النور : (أفي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله) الآية ٥٠ .
 - (٦) في سورة الأحزاب : (ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض) الآية ٣٢ .
 - (٧) في سورة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) : (رأيت الذين يفسن في قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المخشى عليه من الموت) الآية ٢٠ .
 - (٨) في سورة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) : (أم حسب الذين فسى قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم) الآية ٢٩ .
 - (٩) في سورة المدثر : (وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا) الآية ٣١ .

فقول الله سبحانه :

((واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله

الا غرورا)) .

" المرض في القلب ، كالمريض في الجسد . فكما أن هذا هو الحالة
عن الصحة والاعتدال ، من غير موت ، فكذلك قد يكون في القلب مرض يحيله
عن الصحة والاعتدال من غير أن يموت القلب ، سواء فسد احساس القلب
وادراكه ، أو فسد عمله وحركته ، وذلك من ضعف الايمان ، أما بضعف علم
القلب واعتقاده ، واما بضعف عمله وحركته ، فيدخل فيه من ضعف تصديقه ،
ومن غلب عليه الجبن والفرع (وأكثر ما يكون ذلك في حدثاء الاسلام) فإن
أدواء القلب من الشهوة المحرمة ، والجبن ، والبخل ، وغير ذلك كلها
أمراض . وكذلك الجهل والشكوك والشبهات التي فيه " (١) .

وهذا الذي قاله المنافقون ومرضى القلوب ، هو ظن سوء الذي ظنوه
بالله عز وجل ، ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فهم عند الزلزال الشديد ،
والهول العظيم ، والخطر المحدق ، ظنوا أن الله سبحانه لن ينصر عباده
المؤمنين . وقد تكرر من المنافقين هذا الظن السيء في غير موضع كما يذكر
ذلك عنهم القرآن الكريم ، ففي " أحد " - مثلا - يقول الله عز وجل -
واصفا لهم - : (وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن

(١) الفتاوى : ابن تيمية ٢٨ / ٤٣٣ .

(*) ابن تيمية ٦٦١ - ٧٢٨ هـ هو أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن
عبد الله بن أبي القاسم الخضر النميري الحراني الدمشقي الحنبلي أبو
العباس ، تقي الدين ابن تيمية : الاطام ، شيخ الاسلام . ولد في
حران ومات معتقلا بقلمة دمشق . كان كثير البحث في فنون الحكمة
داعية اصلاح في الدين ، آية في التفسير والأصول .
من تصانيفه : " الجوامع " في السياسة الالهية والآيات النبوية ،
و " الايمان " .

الجاهلية ... الآية (١) فقد كانوا لا يهمهم الرسول ، ولا المؤمنون ،
ولا الاسلام ، وانما يهمهم النجاة بأنفسهم ، ذلك أنهم ظنوا أن الله
سبحانه لن ينصر رسوله ، وأن الكافرين سيظهرون عليه .

وفي سورة الفتح ، يقول الله تعالى عنهم : (ومحبذ المنافقين
والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء ... الآية) (٢)

فقد كانوا يظنون أن الدائرة على المؤمنين ، وأنهم لن يرجعوا إلى
أهلهم ، ولذلك جعل الله سبحانه الدائرة على من يظن هذا الظن ،
فقال : (عليهم دائرة السوء) (٣) وأوضح الله عز وجل ذلك في آية أخرى
من السورة نفسها فقال : - مخاطبا المخلفين من الأعراب - : (بل
ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً وزين ذلك فـسـى
قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً) (٤)

وهذه المقالة التي صدرت من المنافقين في الأحزاب ، انما جاءت
في جو أحاط فيه المشركون بالمسلمين ، وانتفضت بنو قريظة من الداخل
فتكشفت خبيثة المنافقين ، حين بلغت الشدة بالمسلمين منهاهسا ،
واطمان المنافقون حينئذ إلى هذا الجو ، ليخرجوا من أَسْنَتِهِمْ ما تنطوى
عليه نفوسهم ، بعد ما وثقوا من أنه لن يوجه إليهم على تلك المقالة لوم ،

(١) سورة آل عمران ١٥٤ .

(٢) سورة الفتح آية ٦ .

(٣) نفس السورة والآية .

(٤) أي الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عمرة

الحديبية . ابن كثير ١٨٩/٤ .

(٥) سورة الفتح آية ١٢ .

أويؤخذوا عليها ، وهم بذلك أيضا يجدون الفرصة سانحة للتوهين والتخذيل ، ولذلك يأتي بعد هذه الآية مباشرة ، بيان لصورة أخرى من صور التخذيل والتوهين ، والتشبيط والارجاف ، وذلك في قوله تعالى :

((واذ قالت طائفة منهم يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا ويستأذن

فريق منهم النبي يقولون ان بيوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الا فرارا))
٢٣/

ففي هذه الآية بيان لما كان يقوم به المنافقون ، من التحريض للمسلمين على مفادرة مكان المواجهة والمرابطة ، ومحاولة ادخال الرعب في النفوس ، وأن وقوفهم أمام جيش هائل لا مبرر له ولا مسوغ ، فانهم بذلك يعرضون أنفسهم للذل والهوان ، وأن مقامهم الذي ينبغي أن يقيموا فيه ، هو بلدهم " يثرب " .

ويختار المنافقون هذا الاسم " يثرب " لما فيه من اثاره العاطفة نحو بلدهم ، الذين هم أبناءه الأصليون ، والذي يتحتم عليهم بحكم انتسابهم اليه ، حمايته والدفاع عنه ، أما الدفاع عن غيره فانما هو تصريح بالنفوس والمال للمخاطر والخاوف ، دون فائدة ولا جدوى — حسب زعمهم — .

ثم يباشرون انتحال الأعذار ، التي تسبغ تخلصهم من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، حتى يتمكنوا من الفرار من ميدان المعركة ، فيختلفون قرية ، يجدون فيها مسوغا للرجوع الى المدينة ، انها الحاجة الى حماية البيوت ، التي تضم النساء والصبيان . واذ ما تقدموا بهذا العذر ، ربما يحركون به

(١) قال في اللسان : وقوله تعالى : (لا مقام لكم) : أي لا موضع لكم ، وقويء لا مقام لكم ، بالضم ، : أي لا اقامة لكم . ٤٩٨/١٢٠

عواطف الآخرين ، الذين يرغبون في الثبات والصبر مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، يحركون عواطفهم نحو النساء والذرية ، ليتوجه همهم السي خارج المعركة ، الى البيوت ، وبذلك يحصل الاهتزاز والخلخلة داخل الصف : ((ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان بيوتنا عورة)) يتعلمون بالبيوت ، وأنها مكشوفة للعدو ، ليس بينها وبينه حائل ولا مانع يمنعها منهم ، وانهم لا يأمنون عليها أن يقتحمها العدو .

والقرآن في هذا الموقف ، لم يتركهم دون أن يكشف ما تنطوي عليه نفوسهم ، ويرفع الستار عن السبب الحقيقي للريبة في الرجوع الى المدينة ، فيقول الله عز وجل : ((وما هي بصورة ان يريدون الا فرارا)) فهم في هذه الحال ، لا يهمهم أمر البيوت ، ولا يخافون العدو أن يقتحمها ، ولكنها الرغبة في الفرار ، وسيطرة الخوف على النفوس ، وهي نتيجة لابد منها ، لمن فقد الثقة بالله عز وجل ، وارتاب في صدق وعده الذي لا يتخلف ، وسيطر النفاق على قلبه ، فالبيوت وما في البيوت ، لا تحتاج منهم السي حماية ولا حفظ ولا دفاع ، فقد تكفل الله بحفظها ، ولن يمسها المسدو بسوء ، ولا موجب للرجوع سوى الفرار من العدو ، وكراهية البقاء مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

والفرار أو التخلف عن الجهاد ، الذي يلون به المنافقون ، وكذا الهلع والفرع الذي يصيبهم عند لقاء العدو ، نتيجة للجبن ، الذي هو من سماتهم . وما أبلغ تصوير هذه الصفة في قوله تعالى : (ويحلقون بالله انهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون . لو يجدون ملجأ أو مخارات

أو مدخلا لولوا اليه وهم يجمعون (١)

وفي الآية الأولى من هاتين الآيتين ، لفظة عجيبة للمؤمنين ، اذ فيها التنبيه الى أن الفرق ليس من شأن المؤمنين ، بل هو من شأن المنافقين ، فكما أن في ذلك تحذيرا للمؤمنين أن يخافوا غير الله تعالى ، أو يسيطر عليهم الخوف من جهة العدو ، فان فيه أيضا تكديبا للمنافقين ، الذين يدعون ، بل يحلفون بالله ، انهم من المؤمنين ، وبنى التكذيب لهذه الدعوى ، على ما اتصفوا به من الخوف والفرع ، ثم أردف ذلك ، بالتصوير لحالهم عند لقاء العدو : (لو يجدون ملجأ) يلجأون اليه من المماقل والحصون ، التي يفر اليها من يترك الجهاد ، (أو مقارات) يفررون فيها ، ويستترون بها (أو مدخلا) أي مكانا يدخلون اليه بكلفة ومشقة (لولوا) عن الجهاد (اليه وهم يجمعون) يسرعون اسراعا لا يردهم شيء ، كالفرس الجموح الذي اذا حمل لا يرده اللجام .

وعدم الخوف من حزب الشيطان ، مما أوجه الله تعالى على عباده ، قال تعالى : (انما ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين) (٢) ، (اليوم يقس الذين كفروا من دينكم فلا تخشوهم واخشون) (٣)

• • •

ثم يقول جل شأنه - في كشف حال المنافقين أيضا - : ((ولو دخلت عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها الا يسيرا)) (١٤١)

-
- (١) سورة التوبة ٥٦ ، ٥٧ .
 (٢) سورة آل عمران ١٧٥ .
 (٣) سورة المائدة ٣ .

وفي هذه الآية وسابقتها ، موازنة بين حالتين للمنافقين ، حالة خوفهم وفزعهم وفرارهم من الجهاد والعدو ، اذا كانوا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، في حين أن بيوتهم آمنة محفوظة من العدو - وهي الحالة التي تصورها الآية السابقة - وحالة رغبتهم في الفتنة ، ومسارعتهم اليها ، في حين أن بيوتهم ، قد أتيت من جميع جوانبها ، فهي في أمس الحاجة ، الى حمايتهم لها ، والدفاع عنها - وهي الحالة التي تصورها الآية التي معنا - فلو كانوا صادقين في دعواهم ، أن البيوت معرضة لاقتحام العدو ، وأنها في حاجة اليهم للدفاع عنها ، ما كان من شأنهم أن يسارعوا الى الفتنة ، والكفر والردة ، ومحاربة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، بعد أن توثق بيوتهم من جميع جوانبها ، ولكنها الرغبة عن الدين والجهاد في سبيله ، والدفاع عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، والرغبة أيضا في أن يحاط بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين معه ، ويلوذوا هم بالفرار ، وينجوا بأنفسهم ، " وما ذلك الا لمقتهم الاسلام ، وشدّة بغضهم لأهله ، وحبيهم الكفر ، وتهاكهم على حزبه " (١) .

فهم يسألون الايمان والظلمة ، في حالة الأمن ، فلا يعطون شيئا ممن ذلك ، أما الفتنة لو سئلوها في حالة الخوف والحرب ، وسلب بيوتهم ونهبها ، لأعطوها ، ولسارعوا اليها ، دون تردد ولا تلكؤ .

وفي قراءة ((لآتوها)) بالمد ، ما يشعر بأن المنافقين يسارعون الى اعطاء الفتنة ، رغبة فيها ، فهم يعطونها دون قهر ولا اكراه عليهم فسي ذلك ، ولذلك ختمت الآية بقوله سبحانه ((وما تلبثوا بها الا يسيرا)) :

أى الا زما يسيرا ، ريثما يكون السؤال والجواب من غير توقف ^(١) .

وقد يحمل على التهديد للمنافقين بأن ذلك لو حصل منهم لما نفعهم ذلك شيئا ، لأن الله عز وجل لا يمهلهم بعد ذلك ، ولن يدوم لهم البقاء واللبث على الفتنة الا يسيرا ^(٢) ، فقد ينزل الله عليهم عذابا عاجلا مسن عنده ، أو يسلط عليهم عباد المؤمنين ، كما قال تعالى : (لكن لم ينته المنافقون والذين فى قلوبهم مرض والمرجفون فى المدينة لئضربنك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا) ^(٣) وحمل بعضهم عود الضمير فى ((دخلت)) على المدينة ، وفسر ((الفتنة)) بمخاربة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وأعاد ضمير ((بها)) على البيوت : والمعنى لو أن المدينة دخلت عليهم من جميع جوانبها ، واشتد الحرب الحقيقي ، ثم سئل المنافقون الفتنة ومخاربة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، لطاروا اليها ، ولم يلبثوا فى بيوتهم لحفظها الا يسيرا ^(٤) .

والآيات القرآنية ، الدالة على جهنم الكفر والفتنة ، والفساد فى الأرض ، ومخاربة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين كثيرة ، منها قوله

(١) الكشاف : للزمخشري ٢٥٤/٣ .

(٢) مفاتيح الغيب : الفخر الرازى ٢٥٠/٢٥ بتصرف .

(٣) سورة الأحزاب ٦٠ .

(٤) عزاه الآلوسى فى تفسيره لابن عطية ٦١/٢١ بتصرف ، وهو معنى جيد كما ترى .

(*) ابن عطية ٤٨١ - ٥٤٢ هـ هو عبد الحق بن غالب بن عطية المخاريم ، من محارب قيس ، الفرناطى ، أبو محمد : مفسر ، فقيه ، أندلسى ، من أهل فرناطة ، عارف بالأحكام والحديث ، توفى بلورقة . له " المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز " .

تمالي : (ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون)^(١) ، وقوله سبحانه :
(والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتفريقا بين المؤمنين وارصادا لمن
حارب الله ورسوله من قبل ٠٠٠ الآية)^(٢) ، وقوله عز وجل : (هم الذين
يقولون لا تتفوقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ٠٠٠ الآية)^(٣) ، والآيات
في هذا الباب كثيرة .

• • •

قوله عز وجل : ((ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأديبار
وكان عهد الله مستولا))^(٤) (١٥/)

هذه الآية الكريمة كسابقتهما ، فضماؤها تعود على من عادت عليه
ضماؤها سابقتهما ، والسياق واحد ، والحديث عن المنافقين ، وما أكثر ما
تحدث القرآن الكريم عن نكثهم العهد ، ونقضهم الميثاق ، والتجاءهم الى
الأيمن الفاجرة ، لتغطية مواقفهم الخسيسة ، وادعاء الأيمان .^(٥)

وهذا الذي نحن بصدد ، واحد من تلك المواقف ، التي نقضوا فيها
العهد والميثاق ، وكل من الفرار من الجهاد ، ونقض الميثاق ، قبيح
مذموم .

-
- (١) سورة البقرة ١٢ .
(٢) سورة التوبة ١٠٧ .
(٣) سورة المنافقون ٧ .
(٤) روى ابن جرير الطبري في تفسيره عن قتادة - في تفسير هذه الآية -
أنه قال : كان ناس غابوا عن وقعة بدر ، ورأوا ما أعطى الله أصحاب
بدر من الكرامة والفضيلة ، فقالوا : لئن أشهدنا الله قتالا لتقاتلن .
فساق الله ذلك اليهم حتى كان في ناحية المدينة ٠ ١٣٧/٢١ .
(٥) أنظر في سورة التوبة الآيات الآتية : ٤٢ ، ٥٦ ، ٦٢ ، ٧٤ ، ٥٥ ، ٧٥ ، ٦٤ ، ١٧٤٩ .

والمنافقون مهما أعطوا من الصبر والثبات والصلابة ، وتحمل البلاء
 في سبيل الله ، وعدم توليتهم الأديار ، لا يمكن أن يفوا به ، بل يستحيل
 عليهم الوفاء به ، ذلك أن الجهاد يستلزم صفات هي من خصائص المؤمنين ،
 والمنافقون قد فقدوا الإيمان ، فأنتي لهم تلك الصفات ، " فالجهاد قد
 انتظم سنم جميع الأحوال الشريفة : ففيه سنم المحبة ، والذلة على
 المؤمنين ، والمزة على الكافرين ، يقول الله تعالى : (سوف يأتي الله بقوم
 يحبهم ويحبونه أدلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ، يجاهدون في سبيل الله
 ولا يخافون لومة لائم)^(١) وفيه سنم التوكل ، وسنم الصبر ، فان المجاهد
 أحوج الناس الى الصبر والتوكل على الله ، قال تعالى : (فان يكن
 منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ٠٠٠ الآية)^(٢) وقال تعالى : (الذين قال لهم
 الناس ان الناس قد جمروا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله
 ونعم الوكيل)^(٣) وقال تعالى : (وما لنا ألا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا
 ولنصبرن على ما آذيتمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون)^(٤)

" وفي الجهاد أيضا : حقيقة الاخلاص ، فان الكلام فيمن جاهد في
 سبيل الله - لا في سبيل الرئاسة أو المال أو الحمية - وهذا لا يكسبون
 الا لمن قاتل ليكون الدين كله لله ، ولتكون كلمة الله هي العليا ، وأعظم
 مراتب الاخلاص : تسليم المال والنفس للمحبود جل وعلا : (ان الله

-
- (١) سورة المائدة ٥٤
 (٢) الفتح ٤١ : ابن تيمية ٢٨ / ٤١٣
 (٣) سورة الأنفال ٦٦
 (٤) سورة آل عمران ١٧٣
 (٥) سورة ابراهيم ١٢

اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله
فيقتلون ويقتلون . . . الآية (٢٤١)

فهذه بعض الصفات التي يستلزمها الجهاد ، والتي يفقدها المنافقون
جملة وتفصيلا . وتختتم الآية الكريمة بالتهديد ، لمن يخون العهد ولا يفي
به ، ويدخل المنافقون — الذين نزلت في شأنهم الآية — دُخُولًا
أوليا ، يقول جل وعلا : ((وكان عهد الله مسئولا)) فعهد الله عز
وجل ، مطالب الوفاء به ، مسئول عنه يوم القيامة ، والتالي مجازي على
ترك الوفاء به .

. . .

يقول الله عز وجل : ((قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت
أو القتل وانذا لا تتمعون الا قليلا ^٦)) وتأتى هذه الآية لتهكيك
المنافقين على فرارهم وجبنهم ، وأن الفرار لا يجد لهم شيئا ، ولا يؤخر
آجالهم ، وما هو الا فرار من قدر الله عز وجل ، الذي لا فرار منه ،
ومن زعم أن بيده القدرة على الفرار منه ، وان الفرار من ميدان الجهاد قد
ينفعه ، فقد كذب الله : ((قل لن ينفعكم الفرار)) وخبر الله عز وجل
هو الصادق .

ثم يذكر المولى عز وجل جوابا آخر يقوله : ((وانذا لا تتمعون الا قليلا)) :
أى وان نفعكم الفرار ، فانه لا ينفعكم الا شيئا قليلا . وما قيمة هذا الشيء
القليل ، أمام خسارة عظيمة ، خسارة التمتع بالحياة الأبدية . ولماذا هذا

(١) سورة التوبة ١١١ .
(٢) المرجع السابق ، بتصريف .

الحرص على الدنيا ومتاعها ، فلو عمروا زمن الحياة الدنيا كلها ، ما كانت
الحياة الدنيا في معصية الله ، بجانب الآخرة شيئا .

وانظر في التعبير القرآني : ((لانتمتون)) بصيغة الفعل المبني
لما لم يسم فاعله ، للدلالة على أن تلك الحياة اليسيرة ، التي يحرصون
عليها ، وذلك الزمن اليسير الذي يمكن أن يعيشوه ، ليس حاصلًا منهم ،
وأنة ليس بأيديهم أن يمتنعوا أنفسهم ، ولكنهم - مع كون التمتع قليلا -
يتمتون ، ان الذي يمتع بالقليل والكثير ، هو الله سبحانه ، الذي بيده
آجالهم وحياتهم ودنياهم وآخرتهم .

أما اذا كانوا يزعمون أن الفرار يخلصهم في هذه الحياة ، فان الله
سبحانه ، لم يجعل الدنيا دار خلود ، بل جعل لكل نفس ، ولكل أمة
أجلا مسمى محتوما لا يتخلف ، ولا يبقى منه الفرار ولا المناقل والحصون ،
يقول الله عز وجل : (ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون)^(١) ويقول جل شأنه : (أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم
في بروج مشيدة . . . الآية)^(٢) ويقول سبحانه : (قل ان الموت الشدي
تفرون منه فانه ملائكم . . . الآية)^(٣) .

. . .

(١) سورة الأعراف ٣٤ .

(٢) سورة النساء ٧٨ .

(٣) سورة الجمعة ٨ .

المناسبة :

لما ذكر الله سبحانه أن الفرار ، لا ينفع من قدر الله سبحانه ، باعتبار
أن ذلك هو الذي حصل من المنافقين ، أردف ذلك ببيان أن عدم النفع
ليس مقصورا على الفرار ، بل لو التجأ الخائف من الموت أو القتل إلى
أى شيء ، واعتصم بما شاء ومن شاء من دون الله ، فإن ذلك لا ينجيه
شيئا ، ولا يرد عنه قضاء ولا قدرا من الله عز وجل ، فإنه لا ملجأ ولا منجى
من الله عز وجل إلا إليه ، وإذا نزل أمر الله سبحانه فلا راد لما قضى ، فقال
سبحانه :

((قل من ذا الذي يحصمكم من الله ان أراد بكم سوءا أو أراد بكم
رحمة ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا)) (١٧) .

وقال الله جل وعلا - في قصة نوح عليه السلام مع ابنه - : (قال
لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم ^(١)) ، وقال جل شأنه -
في يهود بنى النضير - : (وظنوا أنهم ما نعمتهم حصونهم من الله فأتاهم
الله من حيث لم يحتسبوا ^(٢)) ، وقال سبحانه : (ألم تر إلى الذين
خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ^(٣)
الآية) .

والاستفهام هنا ((من ذا الذي يحصمكم)) فى معنى النفى : أى

(١) سورة هود ٤٣ .

(٢) سورة الحشر ٢ .

(٣) سورة البقرة ٢٤٣ .

لا أحد يمتنكم مما يريد الله عز وجل بكم من سوء أو رحمة ، وكلمة ((سوء))
 (١) عامة تشمل كل سوء يريد الله تعالى بهم ، وكذا كلمة : ((رحمة)) ، فالسوء
 يشمل : الهلاك ، والنقص في الأموال ، والجذب ، والمرض ، وغير
 ذلك ولا داعي لتخصيصه بنوع معين . وكذا الرحمة ، تشمل كل خير
 ينزل من عند الله عز وجل ، وما أراد الله سبحانه لا يتخلف ، فقساؤه
 محتم ، وأمره نافذ ، (والله غالب على أمره) (٢) .

وذكر الرحمة هنا - مع أن السياق مع المنافقين ، الذين لا يستحقون
 رحمة - لبيان شمول رحمة الله تعالى في هذه الحياة العاجلة ، وأن الله
 سبحانه يمد بالخير في هذه الحياة عموم خلقه ، ولأن الدنيا دار اختبار
 وابتلاء ، والله تعالى كما يختبر العبد بالشر يختبره كذلك بالخير ، كما
 قال تعالى : (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) (٣) الآية .

(١) لوقوعها نكرة في سياق الشرط ، كما في قوله تعالى : (وان أحمد من
 المشركين استجارك فأجره) الآية سورة التوبة ٦ . راجع
 كتاب : " كشف الأسرار عن أصول البيهقي " : عبد المصطفى بن أحمد
 البخاري ١٣/٢ .

(*) البيهقي ٤٠٠ - ٤٨٢ هو علي بن محمد بن الحسين بن عبد الكريم ،
 أبو الحسن ، فخر الإسلام البيهقي ، فقيه أصولي ، من أكابر الحنفية ، من
 سكان سمرقند ، نسبته إلى " بزدة " قلعة يقرب من سمرقند ، له تصانيف ، منها
 " المبسوط " و " كنز الوصول " في أصول الفقه ، يعرف بأصول البيهقي .

(*) عبد المصطفى البخاري ٧٢٠ - ٨٠٠ هـ هو عبد المصطفى بن أحمد بن محمد ،
 علاء الدين البخاري ، فقيه حنفي من علماء الأصول ، من أهل بخاري .
 له تصانيف ، منها : " شرح أصول البيهقي " مجلدان و " شرح
 المنتخب الحسابي " للأخشيكي .

(٢) سورة يوسف ٢١ .

(٣) سورة الأنبياء ٣٥ .

وتذليل الآية بقوله تعالى : ((ولا يجدون لهم من دون الله وليا
 ولا نصيرا)) لتقرير ما ذكر قبله ، : أى لا تملكون حينئذ وليا يشفع لكم لمحبتته
 اياكم ، ولا نصيرا ينصركم ، أو يدفع أو يمنع من قدر الله ، ونحو هذه
 الآية قوله تعالى : (قل فمن يملك لكم من الله شيئا ان أراد بكم ضرا
 أو أراد بكم نفعا ^(١) . . . الآية) .

. . .

المناسبة :

بعد أن وصف الله تعالى المنافقين ، بتلك الصفات الذميمة ، من
 اتهم وعد الله بالباطل ، والتحريض على مفادرة صف المعركة ، واختلاقهم
 الأعداء الكاذبة للرجوع الى المدينة ، فرارا من مقاتلة العدو ومع المؤمنين
 ونكثهم العهد ، أتبع ذلك بقوله سبحانه :

((قد يعلم الله المصوفين منكم والقائلين لاخوانهم هلم الينا ولا يأتون
 البأس الا قليلا / ١٨)) .

لبيان أنهم لم يقفوا عند هذا الحد ، بل يقومون بالتثبيط لغيرهم ،
 فهم يحاولون اثارة الزلزة ، والقاء الحسرة في قلوب المسلمين ، والأخص
 قلوب أهل الشهداء وأقربائهم حتى يتقاعدوا عن الجهاد والخروج مع رسول الله

لمصلى الله عليه وآله وسلم ، ويذولون محاولاتهم ، مع الذين آثروا الخروج
مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وفارقوا بيوتهم وأهليهم ابتغاء موضة
الله ، يحاولون معهم الرجوع الى ديارهم ، وعدم المقاتلة مع النبي صلى الله
عليه وآله وسلم . وقد هنا للتحقيق ^(١) .

ومن ثم جاء تأكيد العلم هنا ، وتأكيد العلم بمتعلقه ، متضمن لوعيد الله
على ما يقومون به من التصويق ، والوعيد هنا مؤكد تبعا لتوكيد العلم .
والمعنى : أن الله تعالى لا يخفى عليه ما يقوم به المنافقون من التصويق
وفيره ، وان اجتهدوا في اخفائه وستره .

و ((المحوقين)) جمع معوق على التكرير ، مأخوذ من عاق عن
الخير اذا صرف عنه ، فقوله تعالى : ((قد يعلم الله المحوقين)) : أى
المبطلين الصارفين عن طريق الخير ^(٢) .

وقد كان المنافقون يسلكون سبلا متعددة ، وأصاليب مختلفة ، بغية
التشبيط والتصويق ، فان كانوا داخل المعسكر ، خذلوا بالتحريض على الفرار
والرجوع الى المدينة بالقول والعمل : يختلقون الأعداء الكاذبة ، مسن
أجل الفرار ، ويقولون لغيرهم : ((لا مقام لكم)) وهذا نوع من التخذيل
بالقول . وأما التخذيل بالعمل ، فانهم كانوا يتسللون دون استئذان :
يخرجون عن الجماعة شيئا فشيئا ويلوذ بعضهم ببعض ، عند الخروج ،
متخفين ومتسترين ، كما أشار تعالى الى ذلك بقوله : (قد يعلم الله

(١) ذكر الألوسى في تفسيره : ان قد هنا تفيد التحقيق ، أو التقليل

باعتبار المتعلق ١٣٣/٢١ .

(٢) مفردات الراغب الاصفهاني ٣٥٣ - ٣٥٤ .

الذين يتسللون منكم لوأذا^(١) .

أما إذا كانوا خارج المسجد ، فأنهم يموقون من عندهم ، ويشيطونهم عن الخروج ، كما كانوا أيضا يدعون من عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المسجد للحاق بهم ، يدعونهم بطريق المراسلة أو المكاتبة ، كما يدل لذلك قوله تعالى : ((والقائلين لاخوانهم هلم إلينا)) يدعون اخوانهم ، الذين يأمنون إليهم من صاحب وعشير وخليط ، وعلى رأسهم أشباههم من المنافقين وضعاف الايمان ، الذين يتوسمون فيهم الاجابة وتلبية الدعوة الى ما هم فيه من الفرار والنجاة بأنفسهم ، والابتعاد عن مواطن الخطر .

والمنافقون حينما يفرون من القتال ، ويشيطون عنه ، ويدعون الآخرين الى الانضمام إليهم ، يبنون أنفسهم بالسلامة من الموت ، كما أشار الحق سبحانه وتعالى الى ذلك بقوله : (الذين قالوا لأخوانهم وقعدوا لوأطاعونا ما قتلوا . . . الآية) ، وقوله سبحانه : (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لأخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا . . . الآية) .^(٢)
^(٣)

(١) سورة النور ٦٣ .

ذكر ابن اسحاق - كما في سيرة ابن هشام - أن هذه الآية والى قبلها ، وهى قوله تعالى : (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه . . . الآية) ٦٢ ، نزلتا في غزوة الأحزاب ، في العاملين في الخندق من مؤمنين ومنافقين . سيرة ابن هشام ٢/٢١٦ . وذهب الى هذا أيضا أبو بكر ابن الصري في أحكام القرآن ، وعزاه الى زيد بن أسلم ، والامام مالك وقواه بدليلين ، فيراجع : أحكام القرآن ٣/١٣٩٧ - ١٣٩٨ .

(٢) سورة آل عمران ١٦٨ .

(٣) نفس السورة ١٥٦ .

ويزعمون أن المعظم والمضرة في اتباع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ،
ومشاركته في الدفاع عن الاسلام ، وأن المصلحة والحكمة ، في التخلف
عنه ، وهم بذلك يحاولون افساد معتقدات الاسلام وأصوله : في قدر الله
سبحانه ، وفي شأن الموت والحياة ، وأنهما بيد الله سبحانه وحده ، وأن
الموت لا بد أن يدرك المجاهد وغير المجاهد ، والشجاع والجهان ، لا يرد
حرص ولا خدر ، ولا يؤخره جهن ولا قصود ، فكم من حاضر صف القتال
سلم ، وكم من فاز من المنية لاقتة ساعة فراره ، وهذا خالد بن الوليد
يقول - لما حضرته الوفاة - ؛ " لقد حضرت كذا وكذا زحفا ، وما في
جسدي شبر إلا وفيه ضربة بسيف ، أو طعنة برمح ، أو رمية يسهم ، وها
أنا أموت على فراشي حتف أنفي ، كما يموت البحير فلا نامت أعين الجبناء " (١)
وقد ورد في تشبيطهم عن الجهاد آيات أخرى في القرآن الكريم ، مثل
قوله تعالى : (وان منكم لمن ليبطئن فان أصابكم مصيبة قال قد أنعم
الله على إذ لم أكن مصعباً شهيداً) (٢) ، وقوله سبحانه : (وقالوا لا تنفروا
في الحر (٣) الآية) .

قوله جل شأنه : ((ولا يأتون البأس الا قليلا)) : أي لا يأتونهم
الا اثيانا قليلا ، وذلك حين يضطرون الى الخروج اضطرارا ، فيأتون ليري
الناس وجوههم ، وليوهموهم أنهم مصعب ، ثم لا يبارزون ولا يقاتلون
الا شيئا قليلا .

(١) البداية والنهاية : ابن كثير ١١٤/٧ .

(٢) سورة النساء ٧٢ .

(٣) سورة التوبة ٨١ .

روى أصحاب السير : أن عبد الله بن أبي - لما خرج مع النبي صلى
الله عليه وآله وسلم في غزوة " أحد " - انخزل بثلك الجيش قبل القتال ،
(١)
ورجع بهم المدينة .
(٢)

ومع كون ابن أبي يخذل المسلمين بهذا التصرف في هذا الموقف
الخرج ، فان الأمر له أبعاد أخرى ، ذلك أنه لو قعد هو ومن معه فسي
المدينة ، ولم يخرجوا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، لكان الأمر -
على قبحه - أهون ، ولكن خروجه مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم
انخزاله ورجوعه من الجيش ، أشد قبحا ، وأعظم نكاية ، فانه يمسني
محاولة تفريق الكلمة ، وتمزيق الشمل ، والقاء الشك في نفوس المؤمنين ،
وايجاد الرجفة والزلزلة في صفوف المسلمين في ساعة الحرج ، وهذا
يدل دلالة واضحة على الخسة المتناهية التي وصل اليها المنافقون في محاولة
الكيد بالاسلام .

-
- (١) اختزل فلان المال : اذا اقتطعه . . . وفي حديث " أحد " : انخزل
عبد الله بن أبي من ذلك المكان : أي انفرد . اللسان : ٢٠٤/١١
باختصار .
- (٢) سيرة ابن هشام ٦٤/٢ والطبقات : لابن سعد ٢٧/٢ وامتاع الاسماع :
المقريزي ١٢٠/١ وتاريخ الطبري ٥٠٤/٢ .
- (*) ابن سعد ١٦٨ - ٢٣٠ هـ هو محمد بن سعد بن منيع الزهري ، مولاهم
أبو عبد الله : مؤرخ ، ثقة ، من حفاظ الحديث . ولد في البصرة
وسكن بغداد فتوفى فيها ، أشهر كتبه : " طبقات الصحابة " ويعرف
بطبقات ابن سعد .

وقد نزل فيمن رجع من المنافقين يوم أحد ، قوله تعالى : (فما لكم في
المنافقين فئتین واللہ أركمهم بما كسبوا أتريدون أن تهدوا من أضل اللہ
ومن یضلل اللہ فلن تجد له سبیلاً)^(١) .

روى البخارى فى صحيحه ، عن زيد بن ثابت رضى اللہ عنه ، قال :
لما خرج النبی صلى اللہ علیہ وآلہ وسلم الى أحد ، رجع ناس من حرج^(٢)
معه ، وكان أصحاب النبی صلى اللہ علیہ وآلہ وسلم فرقتين : فرقة تقول :
نقاتلهم ، وفرقة تقول : لا نقاتلهم . فنزلت : (فما لكم فى المنافقين فئتین
واللہ أركمهم بما كسبوا) وقال : " انها طيبة تنفى الذنوب كما تنفى النار
خبث القضة " .^(٣)

وهذه الآية - كما ترى - فيها عتاب للغة المؤمنة ، التى وقتت
موقف المدافع عن المنافقين ، فى هذه الحال التى انكشفت فيها نواياهم .
ويأتى العتاب بهذا الأسلوب : (أعريدون أن تهدوا من أضل اللہ) ؟ .

• • •

(١) سورة النساء ٨٨ .
(٢) قال ابن حجر - فى الفتح - : يعنى عبد اللہ بن أبى وأصحابه ، وقد ورد
ذلك صريحاً فى رواية موسى بن عقبة فى المفازى انتهى من الفتح ٣٥٩/٨
(٣) رواه البخارى : كتاب المفازى ١٢٢/٥ - ١٢٣ ، كما رواه فى كتاب
التفسير ٥٩/٦ وفى الرواية الأخرى : " انها طيبة تنفى الخبث . . . " .
ورواه الترمذى : كتاب التفسير ٢٣٩/٥ .

(*) الترمذى ٢٠٩ - ٢٧٩ هـ هو محمد بن عيسى بن سورة السلمى البغوى
الترمذى ، أبو عيسى : من أئمة علماء الحديث وحفاظه ، من أهل ترمذ
(على نهر جيحون) مات بترمذ ، من تصانيفه : " الجامع الكبير فى
الحديث " ، مجلدان ، و " الشمائل النبوية " و " التاريخ " و " الملل " .
فى الحديث .

المناسبة :

ولما ذكر الله تعالى ما كان يقوم به المنافقون من الشيطان^١ والترغيب
عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعدم مشاركتهم القتال
مع المؤمنين^٢ ، أردف ذلك ببيان ما جبلت عليه نفوسهم من الشح
والجبن ، فقال تعالى : ((أشح عليكم فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون
إليك تدور أعينهم كالذي يخشى عليه من الموت فإذا ذهب الخوف سلقوكم
بالسنة حداد أشح على الخير أولئك لم يؤمنوا فأحبط الله أعمالهم وكان
ذلك على الله يسيرا / ١٩)) .

الشح : " بخل مع حرص"^(١) فليس الشح إذا مجرد البخل ، بل
يزيد على البخل في دلالة على الحرص ، فهو على هذا أوضح من البخل
وقد حذر منه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، لما له من عواقب وخيمة ، في
خلق الأمة ، وعلاقة بعضها ببعض ، تجرهما - هذه المواقف - إلى
المهلك والردى . قال صلى الله عليه وآله وسلم : " إياكم والشح فإن
الشح أهلك من كان قبلكم : أمرهم بالبخل فبخلوا ، وأمرهم بالظلم فظلموا^(٢)
وأمرهم بالقطيعة فقطعوا " .

فانظر كيف كان الشح سببا للبخل والظلم والقطيعة ، والواحدة
من هذه الصفات كفيلة بتحطيم أمة إذا ما أصبحت خلقا لها .

(١) مفردات الرانغ الأصفهاني ٢٥٦ .
(٢) رواه مسلم : كتاب البر ١٩٩٦/٤ وأحمد ١٦٠/٢ ، ١٩١ ، ١٩٥ ، ٤٣١
واللفظ له . ولفظ مسلم : " واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان
قبلكم ، حملهم على أن سفكوا دماءهم ، واستحلوا محارمهم " .

وقد وصف الله عز وجل المنافقين بالشفخ في هذه الآية مرتين ، وقيدته
 في الأولى بقوله ((عليكم)) لاقادة أن المنافقين يشحون بكل ما فيه خير ومنفعة
 على المؤمنين : يشحون عليكم بأنفسهم فلا يجاهدون معكم ، بل يثبطون
 الناس عن الجهاد معكم ، وأموالهم فلا ينفقون في سبيل الله ، بل يقبضون
 أيديهم عن الانفاق ، ويحرضون الناس على عدم الانفاق عليكم فهم بخلاء
 عليكم حتى بما في أيدي غيرهم . وهذا من داء الحسد ، فان الذين يشحون
 بفضل الله ، من نصر ورزق يجريه الله سبحانه على يد من شاء من عباده
 لمن شاء من عباده ، هم حساد . ومن وصف الله تعالى لهم بالحرص ،
 وعدم الانفاق ، قوله تعالى : (المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض
 يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم . . . الآية)^(١) .

ويشخ المنافقون كذلك بتقديم أى مشورة أو نصح فلا يفعلون ، بل
 يخدعون ويمكرون ، والمودة والشفقة عليكم ، فلا يحملون لكم الا الحقد
 والكراهية .

وان قدموا شيئا من الخير ، فانما يفعلونه رياء أو اضطرارا - مع محاولة
 الافساد : (ولا يأتون الصلاة الا وهم كسالى ولا ينفقون الا وهم كارهون)^(٢) ،
 (لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خيالا ولأوضعوا خلالكم يبغونكم الفتنة . . .)^(٣) .

(١) سورة التوبة ٦٧ .

(٢) نفي النور ٥٤ .

(٣) نفس السورة ٤٧ .

قوله تعالى : ((فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي يخشى عليه من الموت)) .

بعد أن ذكر تعالى شح المنافقين على المؤمنين ، أردف ذلك ، بتصوير حالة من حالات الفزع والهلع هدم ، اذا جاء ما يخيفهم ويفزعهم وهو العدو ، وذلك عند حضور البأس ومجيب القتال ، فانهم في هذه الحال ، يصيرون — من شدة الرعب الذي في قلوبهم — كالمخى عليه وقت النزح : يخافون ، وتذهل عقولهم ، ويشخصون اليك أبصارهم لو اذابك ، يستجبرون بك خوفا من أن تحملهم على المشاركة في القتال ولقاء العدو ، وأعينهم لا تكاد تستقر ، فهي تدور في أحداقهم رجا وفزعا . ((فاذا ذهب الخوف)) بانتهاء القتال ، وذهاب العدو ، أو بالظفر والغلبة للرسول صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين ، وحلول الأمن ((سلوكم بألسنة حداد)) : أى بسطوا ألسنتهم فيكم بالأذى بحدة وذراية . وكما أن سلق يأتى بمعنى : الايذاء بالكلام ، واسماع الثير ما يكره ، وشدة الصوت ، فإن من معانيه أيضا قولهم : سلق البيض والبقل وغيره بالنار : أغلاه . وعلقه بالسوط : نزع جلده .^(١)

ومن هنا ندرك سر اختيار هذا التعبير ، وكأن كلام المنافقين لشدة أذاه ، صار بحيث يشبه النار ، ولو كان من الأمور المحسوسة

(١) أنظر هذه المعاني في لسان العرب ، في مادتي سلق ، وعلق :

(١)

لكان له ما للنار من التأثير .

ولنا أن نلتصق من مادة سلق نكتة أخرى ، وهي : أن السليقة
 في اللغة بمعنى الطبيعة والسجية . ففى اختيار كلمة " سلق " هنا ،
 ما يشعربأن ما صدر من المنافقين من الأذى للمسلمين ، إنما كان حصلا
 من طبيعتهم التى جهلوا عليها ، فانه لم يبق فى طبيعتهم شئ من الخير
 سوى الايذاء الذى منه سلاطة اللسان ، فما قالوه لكم ، كان نابعا من
 سجيته وطبيعتهم التى جهلوا عليها .

والمراد : أنهم يقولون للمؤمنين فى ذلك الوقت كلا ما مؤذيا : " اما
 أن يدعوا لأنفسهم المقامات العالية فى الشجاعة والنجدة وهم كاذبون " (٢)
 واما أن يقولوا : " هذا الذى جرى علينا بشؤمكم ، لأنكم أنتم الذين دعوتهم
 الناس الى هذا الدين ، وقاتلتم عليه وخالفتموه " (٣) واما أن يقولوا غير
 ذلك مما فيه ايذاء .

(٢) وهذا يشبهه قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لعائشة رضى
 الله تعالى عنها - لما أشارت الى صفيحة رضى الله تعالى عنها ،
 أنها قصيرة - : " لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته " رواه أبو
 داود : كتاب الادب ٢٦٩/٤ ، والترمذى : كتاب القيامة ٦٦٠/٤ ،
 وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وأحمد ١٨٩/٦ .

(٣) اللسان : المرجع السابق .

(٤) تفسير ابن كثير ٤٩٣/٣ .

(٤) الفتاوى : ابن تيمية ٤٣٣/٢٨ . ومثل هذا القول الذى ذكره الامام
 ابن تيمية ، لا يجزأ المنافقون على مواجهة النبى صلى الله عليه وآله
 وسلم به ، وإنما قد يقولونه لبعض المؤمنين .

وقوله تعالى : ((أشحط على الخير)) : أى أنهم بالاضافة الى ايذائهم
اياكم بالسنتهم ، فانهم أشحط على الخير .

وقد سبقت الاشارة الى النكتة فى تقييد الشح أولا بقوله : ((عليكم)) ،
أما هنا فلم يقيد بذلك ، بل قيده بالخير ، فقال : ((أشحط على الخير))
للدلالة على المخايرة فى معناها : ذلك أن الله تعالى لما ذمهم بالبخل
بكل ما فيه نفع للمؤمنين ، ذمهم هنا بالبخل وشدة الحرص على الخير
مطلقا ، من غير نظر الى كون ذلك البخل على المؤمنين أو على غيرهم ، وهو
أبلغ فى ذمهم من الأول ^(١) .

ففوسهم مطبوعة على الشح مطلقا ، غير أن شحها بالخير عليكم أشد .
وهذه الآية - كما ترى - تضمنت ذمهم بالجبن والبخل ، وهما ذممان
خبثان ، قد يكونان من الكبائر الموجبة للنار ، كما يدل لذلك قوله تعالى :
(ولا يحصن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر
لهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة . . . الآية) ^(٢) وقوله تعالى : (ومن
يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من
الله وماواه اجهنم ومسن الضير) ^(٣) .

وقد وصفهم الله عز وجل بالبخل فى مواطن عديدة من كتابه العزيز ، بمثل
قوله جل شأنه : (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن
من الصالحين . فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون) ^(٤) الى غير ذلك
من الآيات .

(١) تفسير الأوسى ١٦٥/٢١ - ١٦٦ بتصرف .

(٢) سورة آل عمران ١٨٠ .

(٣) سورة الانفال : ١٦ .

(٤) سورة التوبة ٧٥ ، ٧٦ .

أما وصفهم بالجبن فقد سبق ذكر بعض الآيات القرآنية المشتملة على ذلك .

ولما أخبر سبحانه عن اتصافهم بهذه الصفات القبيحة ، أعقب ذلك ببيان ما ينطوون عليه من الكفر الحامل لهم على هذا السلوك الشيبين ، والأخلاق الذميمة ، فقال : ((أولئك لم يؤمنوا)) ، ولذلك لا يستمسك منهم مثل هذه الأعمال ، فان الكفر يحل صاحبه على كل ما هو قبيح ، وبالتالي لا ينتظر منهم أي خير للإسلام أو المسلمين فهم أبعد ما يكونون عن التضحية بالنفس ، أو انفاق المال ، أو بذل النصيحة في سبيل الله تعالى .

وإذا كانوا في بعض الأحوال يتصنعون ، ويتكفون — اضطرارا — مزاولة بعض شعائر الدين الظاهرة ، فانما يجعلون ذلك ستارا ليخادعوكم ورياء كما قال تعالى : (يراءون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا) ، ولذلك لم تنفعهم هذه الأعمال شيئا ، ولم يجعل الله عز وجل لها قيمة في ميزان الأعمال الصالحة ، لأنها لم تنبع عن إيمان ، فكانت عقوبتهم أن أحبط الله أعمالهم : ((فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا)) : أي أبطلها ، فلم يرتب عليها جزاء ينفعهم ، والتذليل بقوله سبحانه : ((وكان ذلك على الله يسيرا)) — مع أن كل شيء على الله يسير — : للتهديس الضمني ، وللإشارة إلى أن ما يقومون به من مخادعة للمؤمنين ، حقيق بشأن يطله الله عز وجل .

وعلى هذا ، فالإشارة بقوله : ((ذلك)) عائدة على المصدر المفهوم من ((أحبط)) : أي وكان ذلك الاحباط على الله يسيرا .

وقول الله عز وجل : ((يحسبون الأحزاب لم يذهبوا وإن يأت الأحزاب
يودوا لو أنهم بادون فى الأعراب يسألون عن أنباءكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا
الا قليلا)) ٢٠ /

وهذه الآية الكريمة تصور حالة المنافقين ، فى الرعب والفرح ، وهى
حالة تدعو الى الضحك والسخرية ، فهؤلاء المنافقون - الذين ظلوا
بعيدين عن المسكر ، قائمين بمهمة التثبيت والتعويق لغيرهم ضنينون
على المؤمنين بكل خير ونفع ، ولو كان من عند غيرهم - عندما سمعوا
بهزيمة الأحزاب واندحارهم ، ورجوع المؤمنين ببشرى النصر والتأييد
من عند الله تعالى ، ظلوا فى خوف دائم ، فهم لما فى قلوبهم من النفاق ،
لا يصدقون الأخبار الصادقة ، الموجبة للأمن والطمأنينة ، لأنهم لا ثقة
عندهم بالمؤمنين ولا بأخبارهم ، ولا بأن الله عز وجل سينجز وعده لرسوله
صلى الله عليه وآله وسلم بالنصر والظفر على الأعداء ، ولأن تصورهم لهول
الموقف ، وضخامة جيش الكفار ، مع ولائهم للأحزاب ، ورغبتهم فى أن يظهروا
على المسلمين ، كل ذلك يجعلهم يستبعدون هزيمة الأحزاب ، فقلوبهم
لا تميل الا الى الأخبار التى تحمل الارجاج والتخويف ، لذلك يظنون
أن الأحزاب - بعد انصرافهم - لم ينصرفوا ولم ينهزموا .

وهذا أحد الأوصاف الثلاثة التى وصفهم الله سبحانه بها فى الآية

الكريمة .

ثانيها : أنه لو فرض مجيئ الأحزاب مرة ثانية ، فانهم يتمنون ألا يكونوا
مع المؤمنين ، بل ولا فى بيوتهم التى لادوا بها فى هذه المرة ، وتملأوا

بها للفرار من ميدان المعركة ، وإنما يفرغون في الهروب الى البادية ليكونوا
 مع الأعراب ، يحملهم على ذلك شدة الخوف والفرع الذي منوا به في هذه^(١)
 المرة ، فهم يريدون الفرار من القتل وتبرص الدوائر بكم ، ويكتفون حينئذ
 بالسؤال عن أخباركم ، يسألون من يقدم عليهم من المدينة ، ماذا جرى^(٢)
 لمحمد وأصحابه ؟ وما خبر المدينة ؟

ثالثها : أنهم لو كانوا فيكم في هذه المرة المفروضة ولم يخرجوا الى
 البادية ، ما قاتلوا الا قليلا . ذلك انهم لا يرجون بقتالهم ثوابا ، ولا يحتسبون
 ما يصيبهم من البلاء عند الله ، فقتالهم انما هو رياء ومخادعة للمؤمنين
 أنهم معهم ، ولذلك لا يفعلونه ان قاموا به الا قليلا .

ومعد : فهذه هي الآيات التي جاءت مجتمعة في مكان واحد ، من
 سورة واحدة ، هي "سورة الأحزاب" تضمنت بعض مكائد المنافقين وخداعهم .
 ومع أن أذى المنافقين للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قد بلغ منتهاه ،
 فانا لم نجد في سيرته الحميدة ، ما يدل على انه عاملهم معاملته لسائر
 الكفار ، فخارهم .

وقد أشرنا فيما سبق الى صنوف الأذى الذي صدر منهم ، والى جملة
 آيات من القرآن الكريم أوضحت ذلك .

-
- (١) يقال : منى ببلىة : أى ابتلى بها . . . من اللسان ٢٩٣/١٥ .
 (٢) قدم من سفره يقدم قدوما ومقدما ، بفتح الدال ، فهو قادم : أب .
 من اللسان ٤٧١/١٢ .
 (٣) الفتاوى : ابن تيمية ٤٣٣/٢٨ . والكشاف : الزمخشري ٢٥٦/٣ .
 مع تصرف في عبارتيهما .

ومع هذا كله فقد التزم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في حقهم الصبر وسعة الصدر ، فلم يقاتلهم ، يدل لذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم لعمر - عند قوله من غزوة بني المصطلق ، وقد استأذنه عرفسى قتل ابن أبي ، لما قال : فعلوها ؟ أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعراب منها الأذل ، فقال عمر : دعنى يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق . فقال صلى الله عليه وآله وسلم - : " دعاه لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه . . . الحديث " (١)

بالإضافة إلى أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، لم يكن يعلم جميع أفراد المنافقين ، وإنما علم بعضهم ، بدليل قوله تعالى : (ومن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم . . . الآية) (٢) ، وربما كان يستدل على بعضهم من خلال تصرفاتهم ، أو الأمارات الدالة عليهم ، ومن هذه الأمارات ، ما أشار الله تعالى إليها بقوله : (ولو نشاء لأريناكم فلم ترفتمهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم أعمالكم) (٣)

(١) رواه البخارى : كتاب التفسير ١٩٢/٦ - ١٩٣ .

(٢) مردوا على النفاق : تمهروا فيه ، من مرن فلان عمله ومرد عليه : اذا درب به وضوى (اعتاده) حتى لان عليه ومهر فيه . . . من الكشاف : للزمخشري ٢١١/٢ .

(٣) سورة التوبة ١٠١ .

(٤) قال فى اللسان - عن الأزهرى - : اللحن ما تلحن اليه بلسانك : أى تميل اليه بقولك ، ومنه قوله عز وجل : ولتعرفنهم فى لحن القول : أى نحو القول ، دل بهذا أن قول القائل وفعله يدلان على نيته وما فى ضميره . وقيل : فى لحن القول : أى فى فحواه ومعناه ٣٨١/١٣ وقال فى الكشاف : للزمخشري " فى لحن القول " : فى نحوه وأسلوبه ٥٢٢/٣ واراد بالنحو هنا : (القصد) .

(٥) سورة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ٣٠ .

غير أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لم يأخذهم ، لامتزاجهم
بمجتمع أمي ، ولثرة الأعداء المترصين بالاسلام ، وللمتحينين الفرصة
للصد عنه ، والمتصيدين لأدنى الشبه لتشويه صورته الناصعة المشرقة ،
وليدفع النبي صلى الله عليه وآله وسلم باعراضه عنهم المقالة التي وردت في
حديث عربين الخطاب رضى الله عنه المتقدم .

ولكن القرآن الكريم لم يسكت عنهم ، فانه بالاضافة الى كشفه لكثير
من أعمالهم وسرائرهم القبيحة ، كان ينزل في حقهم الوعيد الشديد ، بما
أعد الله سبحانه لهم من العذاب الآجل ، مثل قوله تعالى : (وعد الله
المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم
الله ولهم عذاب مقيم)^(١) . وقوله سبحانه : (ان المنافقين في الدرك الأسفل
من النار ٠٠٠ الآية)^(٢) كما هددهم الله عز وجل بالعقوبة المأجلة في
الدنيا ، مثل قوله جل شأنه : (لكن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم
مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلا)^(٣) .

وقوله تعالى : (قل هل يترصون بنا الا اعدى الحسين دشمن ترصركم ان يصيبكم الله
مجزاب من عنده او ياردنا فترصوا انما معكم مترصون)^(٤)

... ..

-
- (١) سورة التوبة ٦٨ .
(٢) سورة النساء ١٤٥ .
(٣) سورة الأحزاب ٦٠ .
(٤) سورة التوبة ٥٢ .

البحث التاسع

النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الأسوة العلياً لأمتيه

المناسبة :

لما ذكر الله عز وجل هول الموقف ، والزلزلة العنيفة ، التي منى بها من كان مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، حتى ظنوا بالله عز وجل الظنمــــون المختلفة ، بين سبحانه موقف كل من المنافقين ، ومرضى القلوب ، والمؤمنين . فذكر المنافقين ومرضى القلوب في وصف شامل لهما ، ثم أفرد المنافقين فذكر مواقتهم من الجهاد والانفاق . والآن يبدأ الكلام عن المؤمنين . فقال تعالى - بادئا بأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو القدوة العظمى للمؤمنين - ((لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا)) (٢١/)

فإذا كان المنافقون قد استحقوا أن يسجل عليهم القرآن ما يجعلهم فسي مكان الذم والمقت ، لقبح فعالهم ، فإن المؤمنين يستحقون أن يسجل لهم القرآن الكريم ، ما يجعلهم في مكان الرضا والمدح والثناء ، والقدوة الحسنة لمن بعدهم .

وبدا تسجيل موقف المؤمنين بقوله جل شأنه : ((لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة)) والخطاب للمؤمنين ، يقول لهم الله عز وجل : لقد كان لكم في موقف الجهاد الذي وقتتموه ، من الثبات والصبر والاحتساب ، وتحمل الأذى والابتلاء في سبيل إعلاء كلمة الله تعالى ، وقهر أعدائه ، لقد كان لكم في كل ذلك قدوة صالحة في رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم -

فرسول الله هو المثل الأعلى لكل ذلك ، فقد أودى في الله عز وجل في مواقف كثيرة ، فصبروا حزم بالله وتوكل عليه ، وأيقن بالنصر والظفر ، وهذا الذي ينبغى أن يكون عليه حال من يتأسى به ، فلا يظن من حصل له مثل هذا الابتلاء أنه نعمة لصاحبه واهانة له ، فلو كان الأمر كذلك ما ابتلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو خير الخلائق ، بل بمثل هذه البلايا تتال الدرجات العالية ، وسها يتقر الله الخطايا ، وما دام قدوة المؤمنين جميعا ، قد أودى في الله أشد الأذى ، فما على من أصيب بشئ من البلاء في سبيل الله ، إلا أن يتذكر قدوته الذي به يقتدى ويهتدى .

ومع كون الآية الكريمة تحمل ثناء الله عز وجل لعباده المؤمنين الخالص على موقفهم ، وثقتهم بالله سبحانه ، ونصره وصدق وعده الذي لا يتخلف ، فان فيها أيضا عتاباً لضعاف الايمان (مرضى القلوب) الذين دخل الفزع في قلوبهم ، فلم يشبوا ثبات غيرهم من المؤمنين ، وظنوا السوء حتى قالوا مع المنافقين مقالة السوء .

وهذا من أسلوب القرآن الرفيع ، في تربية النفوس ، وكشف خفاياها ، واعطاء كل فئة ما تستحقه من المقت ، أو التأنيب ، أو الثناء ، حسب موقفها وما عندها من ريب ، أو ضعف أو اخلاص .

وكان موقف المنافقين يقتضى ما تقدم من المقت ، وكشف الزوايا المظلمة في نفوسهم . وأما ضعف الايمان لما كانوا أخف ضررا ، وأقل شكاً من

(١) ذكر ابن جرير في تفسيره ١٤٣/٢١ والزمخشري أيضا ٢٥٦/٣ : أن الآية فيها عتاب للمخلفين . هذه عبارة ابن جرير ، وهي مؤدى عبارة الزمخشري .

المنافقين ، وكان من حقهم — بمقتضى ما عندهم من ايمان — أن لا يقوا
مع المنافقين فى بعض مواقفهم ، فقد استحقوا عتابا لاذعا ، فيه تذكير
لهم بخطئهم تارة بطريق مباشر وتارة بطريق غير مباشر ، فيه ثناء على
اخوانهم المؤمنين ، الذين كانوا محل رضا من الله عز وجل ، ومن رسوله
صلى الله عليه وآله وسلم ، على حصن بلائهم ، وصبرهم وثباتهم ، وكمال
يقينهم ، وأنه كان على هؤلاء أن يسلكوا سبيل اخوانهم فى الاقتداء
برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

ولما كان ضعف الايمان لم يبلغوا درجة اخوانهم المؤمنين ، فى
قوة الرجاء والرغبة فيما عند الله تعالى من النعيم المدخر للصالحين من
عباده ، وقوة الخوف والاشفاق مما أعدده للحصاة ، وذكر الله المتواصل
الذى لا يحترمه ملل ولا نسيان ولا غفلة ولا انقطاع ، مما يؤهلهم لكمال
التأسي برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى وقعوا فيما وقعوا فيه ،
فان هذه الآية الكريمة ، توجههم الى السبيل التى تسلك بهم منهج
اخوانهم ، لعل الله سبحانه يتوب عليهم بذلك ، ويرفع درجاتهم .

ولما كان كمال التأسي برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لا يتأتى
من كل انسان ، بل هو مقصور على من اتصف بصفات معينة ، ذكر سبحانه
هؤلاء الذين يتحقق لهم الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال :
(لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا) ، والتأسي برسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم مطلوب فى كل أعماله ، مالم يقم الدليل على
أنه من خصائصه صلى الله عليه وآله وسلم ، غير أن هذا الموقف الذى

ذكر فيه التأسي به صلى الله عليه وآله وسلم ، يحتاج الى مزيد اهتمام ، لأن فيه التأسي به في ساعات الشدائد ونزول المحنة والبلاء ، وهو من المواقف التي يتجلى فيها ، صدق ايمان العبد من عدمه ، ومقدار ثقته به ، وتوكله عليه وانحصاره به ، فاذا كان العبد ممن يرجو الله عز وجل ، ويرجو ما عنده من الفضل والثواب الدائم ، الذي لا ينقطع ، كما يرجو أيضا نصر الله تعالى وتأييده لعباده المؤمنين ، فإنه لا يزلزله قدمه ، ولا يخير موقفه شيء ، مهما عظم الخطب ، واشتد الهول والكرب ، بل يزداد من موقف الرسول صلى الله عليه وآله وسلم قدوته الذي يقتدى به ثقة وطمأنينة وأمانا ، وشبانا ورباطة جأش .

إذا فالمؤمنون المقتدون بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، ممن شأنهم أن يكونوا على رجاء قوي فيما عند الله من الفضل والثواب ، وأن يكونوا على خوف منه عز وجل ، فالرجاء والخوف متلازمان لا ينفكان من قلب المؤمن ، ولا يخلو دائما حال المؤمن منهما ، وعلى المؤمنين أيضا أن يذكروا الله عز وجل كثيرا ، في السراء والضراء ، وفي السر والعلانية ، ذكرا يزدادون به درجة ورقة عند الله سبحانه ، ويحملهم على الاكثار من طاعته ، وحينئذ يتم لهم الاقتداء بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم .

وقد يحمل الذكر على التذكر : أي يكونون دائما متذكرين لأمر الله تعالى ونهيه ، ووعده ووعيده ^(١) ، ومن كان هذا حاله ، تمثل عظمة

(١) ذكر هذا المعنى القاسمي في تفسيره ٤٨٣٦/١٣ - ٤٨٣٧ .

الله تعالى ، وازداد استجابة ومسارة الى طاعته ، والكف عن محارمه ،
وعظم رجاؤه فيما عند الله تعالى من الخير ، وخوفه من عذابه . والأولى
حمل الذكر في الآية على ما يشمل ذكر اللسان والتذكر بالقلب ، اذ لا منافاة
بينهما . وبذلك يتم له الاقتداء التام برسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، ويزداد نورا في بصيرته ، ويصرف أن مقاتلة العدو - على ما فيه
من بلاء ومحنة - فيه خير كبير ، لأن فيه تطهير الأرض من الفساد ،
واعلاء كلمة الله تعالى ، ونشر الحق والفضيلة .

... ..

البحث العاشر

موقف الصادقين من الأحزاب

المناسبة :

لما ذكر الله سبحانه المنافقين ومرضى القلوب ، وكيف كان حالهم عند شدة الهلاك ، وقولهم : ((ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا)) ، ذكر هنا المؤمنين الخالص ، الذين ثبتوا واطمأنت نفوسهم ، وأيقنوا بنصر الله تعالى ، وصدق وعده لهم .

يقول الله عز وجل : ((ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما)) (١٣)

ذكرهم سبحانه بهذا الثناء الجميل ، وهو بمثابة التفسير لاقتدائهم برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - في مثل هذه المواطن - الذى أجمله فى الآية السابقة ، وهو كذلك بيان لظن المؤمنين بالله عز وجل ، حين ابتلوا وزلزلوا زلزالا شديدا ، وهو الظن الذى لا ينبغى أن يصدر غيره من المؤمنين فى الله عز وجل ، وليس ظنا يقف عند حد التجویز الراجح ، بل هو الجزم واليقين ، فالظن كثيرا ما يطلق فى القرآن الكريم ، ويراد به اليقين ، كما فى قوله تعالى : (واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة الا على الخاشعين ، الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون) (١)

• • •

كانت الأخبار قد وصلت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،
 بما أجمعت عليه قريش وحلفاؤها من فزرو المسلمين ، فسارع المسلمون
 الى حفر الخندق ، فلما جاءت الأحزاب بجموعها الكثيفة ، أيقن
 المؤمنون بهول الخطب ، وشدة الموقف ، وتذكروا وعد الله عز وجل ،
 ووعد رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، فالله عز وجل قد أنزل قبل
 ذلك في سورة البقرة قوله : (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم
 مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول
 والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب) (٢٥١)
 فأخبرهم سبحانه
 في هذه الآية ، أن دخولهم الجنة ، لن يكون حتى يبتلوا بمثل ما ابتلى
 به من قبلهم من البأساء والضراء .

كما أخبرهم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، بأن الابتلاء والامتحان
 اذا قوبل بالصبر ، يعقبه النصر والظفر والأمان ، وذلك فيما يرويه خباب
 بن الأريث ، قال : شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وهو
 متوسد بردة له في ظل الكعبة - قلنا له : ألا تستعير لنا ، ألا تدعوا
 الله لنا ؟ قال : (٣) " كان الرجل فيمن قبلكم يحفر له في الأرض ، فيجعل
 فيه ، فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيشق باثنتين ، وما يصده ذلك

(١) سورة البقرة ٢١٤ .

(٢) ذكر ابن جرير في تفسيره عن ابن عباس وقتادة : أن آية سورة البقرة
 المذكورة هي المشار اليها في قوله تعالى (هذا ما وعدنا الله ورسوله
 . . .) هـ ١٤٤/٢١ بتصريف .

(٣) وفي رواية أخرى للبخاري أيضا : فقمده وهو محمر وجهه ، فقال .

عن دينه ، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه من عظم أو عصب ، وما
يصدده ذلك عن دينه ، والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من
صنعاء الى حضرموت ، لا يخاف الا الله ، أو الذئب على غنمه ، ولكم
تستعجلون .^(٢)

ففى كل من الآية والحديث ، اخبار من الله سبحانه ومن رسوله صلى
الله عليه وآله وسلم ، بأنه لا يهد من البلاء للمؤمنين ، لما فيه من كمال
الاختبار والتمحيص ، وفى ذلك أيضا يقول جل شأنه : (ألم . أحسب
الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون . ولقد فتنا الذين من
قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين)^(٣)

ومن وعد النبى صلى الله عليه وآله وسلم لهم بالنصر والفتح ، ما بشرهم
به فى النزوة نفسها ، لما ضرب الصخرة بالمول ثلاث ضربات ، فسبرق
من كل منها برقة ، أراه الله سبحانه منها مواقع النصر التى سيفتحها على
يد أمته ، فبشرهم بذلك ، وعلى هذا فقد وعد المؤمنون النصر والفتح مع
الشدة والبلاء ، اذا قوما بالصبر والثبات .

(١) وفى الرواية الأخرى : وليتمن الله هذا الأمر " ٥٧/٥ .

(٢) صحيح البخارى : كتاب المناقب ٤/٢٤٤ .

(٣) سورة العنكبوت ١ - ٣ .

(٤) أنظر سيرة ابن هشام ٢ / ٢١٩ وامتاع الأسماع ١ / ٢٢٣ وتاريخ
الطبرى ٢ / ٥٦٩ .

ولما طلعت عليهم الأحزاب ، في عددهم وعددهم ((قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله)) ، وأيقنوا أن ذلك مما وعدهم الله سبحانه به من البلاء ، الذى يحمل معه بشارة الفرج والنصر ، ولذلك قالوا : ((وصدق الله ورسوله)) : أى ظهر الصدق بتحقيق الوعد ، ((وما زادهم الا ايمانا وتسليما)) : أى وما ازدادوا بذلك الا ايمانا بالله عزوجل ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، وصدق الوعد ، وصبرا على البلاء ، وتسليما لقضاء الله سبحانه وقدره ، وانقيادا وطاعة وخضوعا .

وأين هذا من قول المنافقين وموضى القلوب ، الذى حكاه الله سبحانه عنهم بقوله : ((ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا)) ؟ ولكن لا غرابة فأولئك هم المنافقون ومن سار على دربهم ، وهؤلاء هم المؤمنون .

• • •

المناسبة :

ولما أثنى الله عزوجل على ^{المؤمنين} المؤمنين ، بما أظهروه ساعة الشدة من كمال الايمان والتسليم ، أردف ذلك بالثناء عليهم بصدق العهد ، ليكون فى كل ذلك تدليل على أنهم أهل لنصر الله عزوجل وتأييده ، فقال تعالى : ((من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا / ٢٣)) وهذا الثناء الحاصل للمؤمنين فى هذه الآية بصدق العهد ، يجرى فى مقابل ذم المنافقين بنقض العهد ، الذى كانوا أعطوه على أنفسهم أن لا يولوا

الأدبار : ((ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الأدبار)) .

والمراد بالصدق هنا : القيام بما يجب وكما يجب ، وذلك أن الصدق والكذب كما يستعملان في الأقوال ، كذلك " يستعملان في أفعال الجوارح ، فيقال : صدق في القتال ، اذا وفى حقه وفعل ما يجب وكما يجب . وكذب في القتال ، اذا كان بخلاف ذلك ، قال : ((رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه)) : أى حققوا العهد بما أظهروه من فعالهم^(١) .

وهؤلاء المؤمنون قد صدقوا في القتال ، بثباتهم في وجه العدو ، وفعلوا ما يجب عليهم لله سبحانه ، وأيقنوا بنصره وصدق وعده . وعلى هذا يكون معنى العهد : ما يلزمهم - بمقتضى إيمانهم - القيام به واحتماده . وهؤلاء المؤمنون قد قاموا بما ألزمهم الله به ، مما يقتضيه موقف الجهاد وغيره .

ومن الحق الواجب عليهم الذى ألزمهم الله تعالى به ، ما تضمنه قوله سبحانه : (يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا رجموا فلا تولوهم الأدبار)^(٢) وقوله سبحانه : (يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون)^(٣) وأيقنوا بنصر الله الذى وعدهم به فى مثل قوله

(١) - تفسيرات المراتب ٢٧٧ .

(٢) سورة الأنفال ١٥ .

(٣) نفس السورة ٤٥ .

(٤) سورة المبرور ٤٧ .

سبحانه : (وكان حقا علينا نصر المؤمنين)^(١) ، وقوله عز وجل : (ولن يجمل
الله للكافرين على المؤمنين سبيلا)^(٢) ، وقوله جل شأنه : (يا أيها الذين
آمنوا ان تصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم)^(٣) .

فلما لزمتم المؤمنين هذه الأمور ، بمقتضى إيمانهم ، كانت بمنزلة
العهد في أحقادهم ، يجب عليهم الوفاء بها تمام الوفاء ، والقيام بها خير
قيام .

" وعهد الله تارة يكون بما ركزه في عقولنا ، وتارة يكون بما أمرنا به -
بالكتاب والسنة - رسله ، وتارة بما نلتزمه وليس بلازم في أصل الشرع ،
كالنذور وما يجري مجراها " ^(٤) .

والمؤمنون قد قاموا في هذه الغزوة ، بتنفيذ ما لزمهم من الثبات وعدم
الفرار ، والثقة بالله عز وجل ، وعدم الخوف من عدوه خوفا يدعو إلى التراجع
عن القتال ، أو النكوص عن المعركة ، كما أيقنوا بصدق وعد الله سبحانه
لهم ، ووفوا حق هذه الأمور في ساعة حرجة ، وفعلوا ما يجب كما يجب .
ولا مانع من حمل العهد في الآية على العهد الحقيقي ، ويراد به ما أعطاه
الأنصار للرسول صلى الله عليه وآله وسلم من الميثاق في بيعة العقبة ، وكان
هذا من سمات المهاجرين التي لا تتطلب تجديد عهد وميثاق .

(١) سورة الروم ٤٧ .

(٢) سورة النساء ١٤١ .

(٣) سورة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ٧ .

(٤) مغرمة الرقاب ٣٥٠ .

وأما عبارات المفسرين ، فلم تلتق عند معنى معين في تفسير العهد ،
 وأقربها التثابا وانسجاما مع السياق ، عبارة ابن جرير ، إذ يقول - فسى
 قوله تعالى : ((صدقوا ما عاهدوا الله عليه)) : " أفوا بما عاهدوا عليه
 من الصبر على البأساء والضراء وحين البأس " (١) ، وهي أيضا أقرب العبارات
 عهدا بأقوال التابعين والصحابة - رضوان الله عليهم - وفيهم من
 عاصر أحداث هذه الشزوة .

وإذا صح في سبب نزولها ، أنها نزلت في شخص أو أشخاص
 بسبب وفائهم بعهد معين ، عاهدوا الله عز وجل عليه ، فإنه لا يلزم من
 ذلك ، أن تكون الآية قاصرة في معناها ومدلولها على ذلك .

والأسباب التي دعت الى أن نرجح تعميم معناها حسب السياق ،
 دون قصرها على حادثة معينة ، سأذكرها ان شاء الله بعد ذكر الرواية
 التي يذكر فيها سبب النزول .

روى البخاري عن أنس بن مالك ، قال : قال : فاب عن أنس بن النضر
 عن قتال بدر ، فقال : يا رسول الله غبت عن أول قتال قاتلت المشركين ،
 لكن الله أشهدني قتال المشركين ، ليرين الله ما صنع . فلما كان بيوم
 " أحد " ، وانكشف المسلمون ، قال : اللهم انى أعتذر اليك مما صنع
 هؤلاء - يعنى أصحابه - ، وأبرأ اليك مما صنع هؤلاء - يعنى المشركين
 - ، فاستقبله سعد بن معاذ ، فقال : يا سعد بن معاذ الجنـة

(١) تفسير ابن جرير ١٤٥/٢١ .

ورب الضر ، انى أجد روجهما من دون " أحد " . قال سعد : فما استطعت يارسول الله ما صنع . قال أنس : فوجدنا به بضعا وثمانين : ضربة بسيف ، أو طعنة برمح ، أو رمية بسهم ، ووجدناه قد قتل ، وقد مثل به المشركون ، فما عرفه أحد الا اخته بينانه ، قال أنس : كنا نرى أو نظن ، أن هذه الآية نزلت فيه وفي أشباهه : ((من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا)) . . . الحديث (١) .

أما الأسباب التى تجعلنا نحمل العهد على ما هو أعم من قصرها على حادثة معينة - وهو المعنى الذى أشار اليه ابن جرير فى عبارته المتقدمة - ، فهى ما يأتى :

- ١ - قول أنس بن مالك رضى الله عنه : كنا نرى أو نظن . وهذه العبارة لا تدل على الجزم ، بأنها نزلت فيه دون غيره ، فيكون المعنى : أنهم كانوا يرونه أحق من تنطبق عليه الآية المذكورة .
- ٢ - قول أنس أيضا : نزلت فيه وفى أشباهه . فقوله : وفى أشباهه ، يعنى كل من أبلى بلاء^(٢) حسنا فى سبيل الله تعالى ، وقد أثنى الله عز وجل على المؤمنين أنهم كانوا كذلك فى " الأحزاب " بقوله : ((ولما رأى المؤمنون الأحزاب . . . الآية)) .

(١) البخارى : كتاب الجهاد ٢٣/٤ ، واللفظ له . ومسلم : كتاب الامارة ١٥١٢/٣ .

(٢) يقال : أبلاه الله يبلية ابلاء حسنا : اذا صنع صنعا جميلا . مسن اللسان ٨٤/١٤ وجاء فى مسند أحمد ٣٣٢/٥ من رواية سهل بن سعد قال : كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل فى بعض مغازيه ، فأبلى بلاء حسنا . . . الحديث .

- ٣- أن الله عز وجل ذكر هذه الآية : ((من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ٠٠٠ الآية)) في سورة " الأحزاب " ، مع أن قصة أنس بن النضر كانت في " أحد " ، وقصة " أحد " جاءت في سورة " آل عمران " .
وقد جاءت هذه الآية أيضا بعد ثناء الله تعالى على المؤمنين ، بسبب إيمانهم وثباتهم ، وتسليمهم لحكم الله تعالى ، عندما رأوا جموع " الأحزاب " مما يدل دلالة واضحة على أن المراد بها الثناء على موقف المؤمنين هنا ، وأنهم بموقفهم هذا صاروا أشباه أنس ابن النضر ، في صدق العهد والوفاء ، فسلمهم جميعا هذا الثناء من الله عز وجل .
- ٤- ما روى : أنه لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم " أحد " من على مصعب بن عمير مقولا على طريقه ، فقرا : ((من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ٠٠٠ الآية)) (١) .

(١) رواه الحاكم في المستدرک ٢٠٠/٣ وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقال الذهبي : صحيح .

(*) الحاكم ٣٢١ - ٤٠٥ هو محمد بن عبد الله بن حمدويه بن نعيم الضبي الطهماني النيسابوري ، الشهير بالحاكم ، ويحرف بابن البيه ، أبو عبد الله : من أكبر حفاظ الحديث والمصنفين فيه ، مولده ووفاته في نيسابور ، من تصانيفه " المستدرک على الصحيحين " و " الأكليل " و " المدخل " و " معرفة علوم الحديث " .

(*) الذهبي : ٦٧٣ - ٧٤٨ هـ هو محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي ، شمس الدين ، أبو عبد الله : حافظ ، مؤرخ ، علامة محقق ، تركماني الأصل ، من أهل ميافارقين ، مولده ووفاته في دمشق . من تصانيفه : " سير النبلاء " و " تذكرة الحفاظ " و " طبقات القراء " ، و " ميزان الاعتدال في نقد الرجال " .

وهذا أيضا دليل على أن قوله : " كما نرى أنها نزلت فيه وفي أشباهه " ، لا يقصد به إلا أن أنس بن النضر ، مثل لمن يستحق الثناء بمدلول هذه الآية ، وأنها صادقة في أمثاله وأشباهه ، من كل من صدق الله عز وجل ، ووفى بما عليه لله ، كالذين نزلت فيهم يوم " الأحزاب " وكانوا خير مثال للصبر والثبات والوفاء ، عند الشدة والبلاء .

والآية التي تلى هذه ، تؤكد أيضا أن المؤمنين الذين ثبتوا يوم " الأحزاب " يشملهم الوصف بقوله تعالى - في هذه الآية - ((صدقوا ما عاهدوا الله عليه)) ، لأن الآية التالية ذكرتهم أيضا بصفة الصدق ، كما ذكرت في مقابلهم المنافقين الذين لم يثبتوا . وسيأتي الكلام عليها ان شاء الله تعالى .

ووصف المؤمنين بالصدق ، ورد في مواضع كثيرة من كتاب الله تعالى ، مثل قوله جل شأنه : (والطابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون)^(١) .

وكثيرا ما يأتي وصف المؤمنين بالصدق ، بعد ذكر الحالات التي يتعرضون لها من الشدة والبلاء ، وهي حالات البأساء والضراء ، وساعات الجهاد والهجرة ، ونحو ذلك .

من ذلك آية سورة البقرة السابقة ، وأولها : (ليس البر أن تولسوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر)

(١) سورة البقرة ١٧٧ .

قوله : والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون (١) .

وقوله تعالى : (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون) (٢) .

• • •

وقوله تعالى : ((فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر)) تنويح للصادقين في عهدهم : صنف منهم أشار تعالى اليهم بقوله : ((فمنهم من قضى نحبه)) والقضاء في اللغة يطلق على عدة معان ، ترجع كلها الى انقطاع الشيء وتمامه ، وقضاء النحب معناه : قضاء ما وجب عليه من الصبر وتحمل البلاء في الجهاد ، لأن الله عز وجل قد وصفهم جميعا بالصدق ، سواء الذي قضى نحبه ، أو الذي ينتظر .

فالكل اذا قد صدق الله عز وجل ، بتحقيق القول بالعمل ، فغير أن صنفا منهم فرغ مما ألزم به نفسه وأتمه ، ولو كان حيا ، أمثال أنس بن النضر ، ومصعب بن عمير ، وطلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنهم ، فخرج بذلك من العهدة (٤) .

-
- (١) سورة البقرة: ١٧٧ .
 (٢) سورة الحجرات ١٥ .
 (٣) قال الأزهرى : القضاء في اللغة على وجوه ، مرجعها الى انقطاع الشيء وتمامه من اللسان : ١٥ / ١٨٦ .
 (٤) هذا خلاصة رأى ابن جرير ٢١ / ١٤٥ .

ومنهم - وهم الصنف الثاني - من لا يزال حافظا للمهد ، قائما
برعايته ، حتى يلحق بمن مضى .

ونكون بذلك قد أوضحنا معنى قوله تعالى : ((ومنهم من ينتظر))
وهو الصنف الثاني من الصادقين في المهد ، وهم الذين ينتظرون الاتمام
والفراغ من المهد ، فلا يزالون قائمين بحق المهد ، حافظين لله ،
حتى يلحقوا بمن مضى على الوفاء بالمهد لله تعالى .^(١)

وقوله سبحانه : ((وما بدلوا تبديلا)) فيه مدح للمؤمنين بكمال الوفاء
وعدم التبديل والتغيير . والعطف في قوله : ((وما بدلوا)) على قوله :
((صدقوا)) - وفيه تأكيد للوصف بالصدق وهو المحطوف عليه ، لأن
المحطوف ، وهو ((وما بدلوا)) يتضمن معنى صدقوا - فهو شامل
للقسمين جميعا : الذين قضوا ، والذين ينتظرون ، أما الذين قضوا
نحبهم فظاهر في حقهم عدم التبديل ، وأما الذين ينتظرون فلعلم الله
سبحانه ، أنه لن يجوز منهم فيما يستقبلون تغيير ولا تبديل ، وأنهم
سيظلون على الوفاء ، حتى يلحقوا بهم .

بل قد ورد في طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه ، أنه من قضى نجه ،
روى الترمذي عن موسى بن طلحة ، قال : دخلت على معاوية ، فقال :
ألا أبشرك ؟ سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : " طلحة "

(١) ذهب إلى هذا المعنى ابن جرير ، وعزه إلى قتادة ومجاهد ١٤٦/٢١ .

(١) من قضى نحيبه " ومعلوم أنه طاش إلى خلافة علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

قال المناوي - تعليقاً على حديث : " طلحة شهيد يمشى على وجه الأرض " (٢)
- ما لفظه : " أي حكمه حكم من ذاق الموت في سبيل الله ، لأنه حصل نفسه يوم أحد ، وقاية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من القار وطابت نفسه لكونه قداً ، وقد رأى الأمر عياناً ، وأصيب يومئذ ببضع وثمانين طعنه وضربة

(١) زواه الترمذى : كتاب المناقب ٦٤٤/٥ وقال : هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث معاوية إلا من هذا الوجه . وفي سنده اسحق بن يحيى بن طلحة . قال عنه ابن حجر في التقریب : ضعيف ٥١٥/١ . وابن ماجه ٤٦/١ وعزاه السيوطى فى الجامع الصغير الى ابن عساكر وجزم بصحته ٦٨/٢ .

وروى الواحدى فى أسباب النزول ، عن على بن ابي طالب رضي الله عنه ، لما قالوا له : أخبرنا عن طلحة . قال : ذلك امرؤ نزلت فيه آية من كتاب الله تعالى : ((فمنهم من قضى نحيبه ومنهم من ينتظر)) طلحة من قضى نحيبه ، لا حساب عليه فيما يستقبل . وروى أيضا عن عيسى بن طلحة ، أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مر عليه طلحة ، فقال : " هذا ممن قضى نحيبه " ٢٠٢ - ٢٠٣ .

(*) ابن عساكر ٤٩٩ - ٥٧١ هـ هو على بن الحسن بن هبة الله ، أبو القاسم ، ثقة الدين ابن عساكر الدمشقى : المؤرخ الحافظ الرحال البغدادي مولده ووفاته فى دمشق ، من مصنفاته " الأشراف على معرفة الأطراف " و " كشف المغشى فى فضل الموطن " و " معجم الصحابة " .
(*) السيوطى ٨٤٩ - ٩١١ هـ هو عبد الرحمن بن أبى بكر بن محمد بن سابق الدين الخضيرى السيوطى ، جلال الدين : امام حافظ مؤرخ أديب نشأ فى القاهرة يتيماً . من مصنفاته : " الاتقان فى علوم القرآن " و " الأشباه والنظائر " فى العربية و " الأشباه والنظائر " فى فروع الشافعية . . . و " الجامع الصغير " و " الدر المنثور فى التفسير بالمأثور " .

(٢) وهو من رواية ابن ماجه ٤٦/١ وفيه الصلت الأزدى . قال عنه ابن حجر فى التقریب : متروك ، وناصبى ٣٦٩/١ .

(*) المناوى ٩٥٢ - ١٠٣١ هـ هو محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن على بن زين العابدين ، الحدادى ، ثم المناوى القاهرى ، زين الدين ، من كبار العلماء بالدين والفنون . عاشر فى القاهرة وتوفى فيها . من كتبه " فيض القدير " شرح الجامع الصغير و " شرح الشماثل للترمذى " و " الهوايت والدرر فى الحديث " .

وهقر في سائر جسده حتى في ذكره . . . (١)

وهذه الشهادة له من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، بأنه قد وفي بما عليه لله سبحانه ، لما سبق في علم الله سبحانه أنه لن يجزى من أمثاله تفسيرا ولا تبديل فيما يستقبل من حياته ، ذلك أن من حباه الله سبحانه ، وأولاه من عظيم نعمه ، وكان مقدرًا لهذه النعم حق قدرها ، كان من أشد الناس ورطًا وتقوى ، وأكثرهم عبادة وشكرًا لله تعالى ، على ما أولاه من نعمه .

ومن أجل ذلك أجاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عائشة رضي الله عنها - لما رآته يقوم الليل حتى تغطرت قدماه ، فقالت له : لم تصنع هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ - بقوله :
 " أفلا أحب أن أكون عبدا شكورا " (٢) ؟

وبأني نفى التبديل عنهم مطلقا ، غير مقيد بأمر معين ، للدلالة على عدم التبديل والتغيير في أمر الدين كله : أي لم يحصل منهم شك ولا تبديل ولا تغيير في شيء من أمر الدين ، ولم يستبدلوا به ولا بشيء منه غيره ، بل استمروا على الاستمسك به ، ويؤيد هذا تأكيد الفصل بالمصدر .

• • •

(١) فيض القدير ٢٧٠/٤ .

(٢) رواه البخاري : كتاب التفسير ١٦٩/٦ .

المناسبة :

ولما كان الفرض من هذا البلاء العظيم ، هو الاختبار والامتحان ،
الذى به يتميز الصادق من غيره ، تميزا يرتب الله سبحانه عليه الجزاء ،
حسب ما يقتضيه موقف كل من الصادق وغير الصادق ، قال الله عز وجل -
بيننا ذلك - : ((ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويغذب المنافقين ان شاء
أو يتوب عليهم ان الله كان عفورا رحيفا / ٢٤)) ، فاللام فى قوله تعالى :
((ليجزى)) لام التعليل ، وهى متعلقة بمحذوف ، كأنه قيل : وقع
ما وقع ليجزى الله الصادقين ^(١) . . . وفى هذا اشعار بكمال الحكمة الالهية ،
وان ما جرى للمؤمنين من المحنة ، لم يكن عبثا خاليا من الحكمة ، بل لسه
غاية جليلة ، هى الكشف عن حقيقة المؤمنين الصادقين ، والمنافقين
الماكرين ، والمرتابين المترددين ، لأنه لاهد للمجتمع المسلم -
التمحيص بالهلاء ، ليميز فيه الذهب الخالص من الفشاء ، حتى تقوم
قواعده على أسس سليمة .

والجزاء الموعود به من الله عز وجل ، متحقق الوقوع ، ولذا نرى ، أن
الحق جل وعلا ، كثيرا ما يحبر عن أحوال القيامة بالماضى ، ولعل السر
فى التعبير بالمضارع هنا ، لاستحضار صورته ، حتى كأنه - لتحقيق
وقوعه - مشاهد .

والتصريح بقوله تعالى : ((بصدقهم)) مع أنه يقتضيه تعليق الحكم

(١) تفسير أبى السعود ٤/٤١٢ .

بالمشتق ، اعتاء بأمر الصدق ^(١) ، وللدلالة على أن الصدق في مثل هذا الموقف - موقف البلاء والمحنة - وموقف الوفاء الذي مدحهم الله به - هو جماع الفضائل ، ولذلك لما حصر الله تعالى الايمان فيمن آمن دون ريب وجاهد في سبيله بقوله : (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) ختم الآية بقصر الصدق عليهم ، فقال : (أولئك هم الصادقون) ^(٢) .

وأما في قوله : ((ويحذّب المنافقين)) فاكفى بالتعليق ، ولم يقل : بنفاقهم ، للاشارة الى أن النفاق هو الأصل في استحقاتهم العذاب ^(٣) ولا داعي الى خلافه ، وكفى به اثما . كما أن فيه الاشارة الى تغليب جانب الرحمة على جانب العذاب .

وأما تعليق ذلك بمشيئته تعالى ، في قوله : ((ان شاء)) فللاشارة الى أن الأمر كله مفوض اليه تعالى ، وأن مشيئته تعالى مطلقة غير مقيدة بشيء ، فهو الذي يفعل ما يشاء ولا يسأل عما يفعل .

(١) تفسير الألوسي ١٧٢/٢١ بتصرف .

(٢) سورة الحجرات ١٥ .

(٣) تفسير الألوسي ١٧٢/٢١ بتصرف .

(*) الألوسي ١٢١٧ - ١٢٢٠ هـ هو محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي ، شهاب الدين ، أبو الثنا : مفسر ، محدث ، أديب ، من المجددين ، من أهل بغداد ، مولده ووفاته فيها ، كان سلفي الاعتقاد ، مجتهدا .

من كتبه : " روح المعاني " في التفسير ، و " دقائق التفسير " .

وعلق العذاب على المشيئة دون الرحمة ، اشعاراً بأن الرحمة مقصودة لذاتها ، بخلاف العذاب .^(١) وفي التذييل بقوله : ((ان الله كان غسوراً رحيماً)) بحث على التوبة^(٢) ، وأنه لا ينبغي أن ييأس من رحمة الله أحد ، وأن المنافقين لو تابوا ورجعوا الى ربهم لشمطتهم رحمة الله ومغفرته ، وللإشارة الى أن رحمته الغالبة ، وأنها سهقت غضبه سبحانه .

... ..

(١) تفسير الأكوبي ١٧٢/٢١ بتصريف .

(٢) تفسير أبي السعود ٤١٢/٤ .

البحث الحادى عشر

شمة موقف كل من الفريقين

المناسبة :

ولما ذكر الله سبحانه استحقاق الصادقين لحسن الجزاء ، واستحقاق المنافقين للعذاب ، أورد ذلك بذكر ما نال المؤمنين من الجزاء العاجل ، وهو النصر الذي جاءهم من عند الله تعالى ، فالمؤمنون لما صدقوا فسي صبرهم وثباتهم ، ووفائهم بما عليهم لله تعالى ، استحقوا منه النصر في العاجلة ، والتمكين في الأرض ، وحسن المشيئة في الآجلة ، وهذا النصر الذي امتن الله به على المؤمنين ، هو كذلك عذاب عاجل للمنافقين في الدنيا ، فإن المنافقين كانوا يترصدون الدوائر بالمؤمنين ، وكانوا يسودون انتصار اخوانهم الكافرين ، فالساعة التي أصابت الكافرين ، يشاركهم فيها المنافقون ، فقال عز وجل : ((ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا / ٢٥)) .

فالعطف في قوله سبحانه : ((ورد الله)) على قوله : ((ليجزى)) وإنما ساع عطف الماض على المضارع ، لأن المضارع في قوله : ((يجزى)) ماض في المعنى ، من حيث أن وعد الله متحقق الوقوع ، فكانه عطف ماض على ماض ، وهذا الوصل بين الآيتين أنسب من غيره ، نظرا لما يقتضيه السياق .

وهذا الذي ذكره الله عز وجل في ختام الحديث عن " الأحزاب " نعمة عظيمة ، يمتن الله سبحانه بها على المؤمنين الصادقين ، فقد جاءت

بالسر محمد الصبر ، والفرج بعد الشدة ، واندحرت الجموع الهائلة ، دون أن تتألم أي خير في زعمها ، ولم يحوج الله سبحانه عباده المؤمنين إلى مقاتلة تلك الجموع ، وإن كان قد حصل في الجملة قتال وبهازة ومرامة ، غير أنه يسير لا يذكر بجانب ذلك الجمع الهائل ، فالقتال الذي كفى الله المؤمنين آيا ، هو القتال على مستوى " الأحزاب " ، وكثرتها وكافتها .

وقوله تعالى : ((ورد الله الذين كفروا)) : يعني " الأحزاب " ، وهو شامل لمن جاء من خارج المدينة ، كقرين وخطفان وحلفائهما ، ولقريظة التي كانت تشكل خطرا على المؤمنين من الداخل ، ولا يقال : هذا خاص بمن عدا قريظة ، لأن قريظة لم تنهزم إلا بعد الحصار والاستسلام . بل الواقع أن اندحار " الأحزاب " كان بداية الهزيمة لقريظة ، فقد كانت قريظة تعلم أنها إذا نقضت ما بينها وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من العهد ، فإنه يوم يهزم الأحزاب ، سوف تكون تلك نهايتها على يد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم ، الذين لا قدرة لها بالوقوف في وجوههم ، يوم تصبح وحدها في الميدان .

وقوله تعالى : ((يغيظهم)) الباء للملازمة ، وهو في موضع الحال : والمعنى أن الله تعالى ردهم بتلبسهم بغيظهم ، كأن الغيظ لشدة سخطهم واختلط بكل ذرة في أجسامهم ، وسحارة أخرى : أنهم بتجمعهم ، وتحزبهم ، وتكتلمهم على المؤمنين ، لم يزيلوا غيظهم ، ولم يذهبوا حنقهم ، بل ردهم الله بما هم عليه من الغيظ والحنق ، بدليل قوله سبحانه بحسد : ((لم ينالوا خيرا)) فانهم لو نالوا من المؤمنين شيئا ، لشفت قلوبهم من الغيظ . وعلى هذا يكون قوله : ((لم ينالوا خيرا)) حالا من التي قبلها ،

من باب التداخل ، وهي تفيد التأكيد ، فاذهب الفيظ ، كناية
عن النيل من العدو ، حتى يصيبه الذل والهوان ، والكفار هنا لم
يذهب شيء من غيظهم ، بل رجعوا به ، لأنهم لم ينالوا من عدوهم
شيئا .

والمراد بالخير هنا : الخير في زعم " الأحزاب " ، وهو النيل
من المؤمنين .

ومكان النعمة التي يدرك المؤمنون أثرها ، يذكره الله عز وجل
في قوله : ((وكفى الله المؤمنين القتال)) وهم بذلك يتصورون جسامته
الموقف ، لو أن الله سبحانه أحوجهم إلى قتال تلك الجموع الهائلة ،
والتالي يتصورون عظم النعمة ، نعمة النصر لهم ، والهزيمة للأعداء ،
دون قتال ، بل بريح وجنود أرسلها الله سبحانه على الكافرين ،
ردتهم على أعقابهم مدحورين ، ولا غرابة فان ذلك حاصل بقوة الله
التي لا تغلب ، وعزته التي لا تقهر ، ((وكان الله قويا عزيزا)) لما
كان النصر والغلبة — الحاصلين بمحض فضل الله سبحانه — من مظاهر
العزة والقوة ، ختم الله سبحانه هذه الآية — التي ذكر فيها نصره
للمؤمنين ، ودحره للكافرين — بقوله : ((وكان الله قويا عزيزا)) والقوة
في حقه تعالى ، تقتضى القدرة^(١) على فعل ما يشاء ، فلا يحول شيء
دون ما يريد فعله ، والعزة تقتضى الغلبة والقهر ، وشدة الانتقام ،

(١) ذكر الراغب — من المعاني التي تستعمل فيها القوة — القسرة
الإلهية ، واستشهد بالآية المذكورة ، ص ٤١٩ .

وكل هذه المعاني ، واردة في هذا السياق ، وهذا تذكير للمؤمنين بما
يجب أن يكونوا عليه لتقوى عزائمهم وتجتهد سواعدهم في الجهاد في سبيل
الله .

• • •

وقد كانت هذه الغزوة آخر الغزوات ، التي غزا فيها المشركون
المؤمنين ، ووقف فيها المؤمنون فيها موقف الدفاع عن أنفسهم . وكان
المشركون يظنون أن الحرب ستظل بينهم وبين المؤمنين هكذا سجالاتاً :^(١)
ينتصرون تارة ويفلبون أخرى ، حتى جمعوا آخر الأمر جمعا ، ظنوا أنهم به
لن يغلبوا ، وأنهم سيخوضون بهذا الجمع آخر معركة تستأصل المؤمنين ،
وتأتى على دعوة المسلمين من أساسها ، ليعود السلطان من جديد
للشرك والظفیان ، غير أن الله عز وجل - القوى الذي لا يعجز ،
والعزيز الذي لا يخلب ، مهما بلغ مكر الماكرين ، وكيد الكائدين -
بدد ذلك الكيد الذي عزم عليه " الأحزاب " : (وقد مكروا مكروهم وعند الله
مكروهم وان كان مكروهم لتزول منه الجبال)^(٢)

ذلك أن الله سبحانه ، قد شاء أن ينتهي سلطان الشرك والخرافة
والظفیان ، وأن يبدد ظالم الجاهلية ، وأن يعز دينه وحمل كلمته ،
ويمكن للمؤمنين في الأرض ، وفي ذلك يقول جل شأنه : (يريدون ليطفئوا

(١) في اللسان : وفي حديث أبي سفيان : أن هو قل سأله عن الحرب
بينه وبين النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال له : الحرب بيننا
سجال ، معناه : انا ندال عليه مرة ومدال علينا أخرى . . . ج ١١ /
٣٢٥ .

(٢) سورة ابراهيم ٤٦ .

نور الله بأفواههم والله مثم نوره ولو كره الكافرون (١) ويقول سبحانه :
(ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز • الذين ان مكناهم فى
الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرؤا بالمحروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة
الأمور) (٢)

فخاب كل أمل للمشركين بعد ذلك ، ولم يبق لهم طمع فى
المؤمنين ، فلم يجزؤوا بعدها أن يفتزوا المؤمنين فى عقر دارهم ، وعلم
الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بهذه النفسية اليائسة المنهزمة ، التى
رجع بها المشركون ، فقال لأصحابه — بعد هزيمة الأحزاب " — : " الآن
تفتزؤهم ولا يفتزؤنا نحن لسير اليهم " (٣) ، وكان الأمر كذلك ، فان قريشا
بعدها لم تفتز المسلمين ، بل فتزاهم المسلمون ، وأول ما حدث بعد
غزوة " الأحزاب " ، أن فتزاه المسلمون " بنى قريظة " فى عقر دارها ثم
خيب فى فترة صلح الحديبية ، التى كانت فتحا من الله تعالى للمؤمنين ،
ثم فتزاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قريشا فى عقر دارها ، حين
أذن الله سبحانه بفتح مكة على أيدى مجاهد المؤمنين ، بعد أن نقض
المشركون صلح الحديبية ، الذى عقدوه بينهم وبين رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم .

ولجسامة هذه النعمة ، نعمة رجوع المؤمنين بالنصر ، ورجوع
المشركين بالهزيمة دون قتال ، شرع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(١) سورة الصف ٨

(٢) سورة الحج ٤٠ ، ٤١

(٣) تقدم فى ص ٥ .

ذكره ، يقوله المؤمن كلما رجع من سفر ، يذكره هذه النعمة الجليلة ،
 ويذكره بالله عز وجل ، ويثبت في نفسه عقيدة التوحيد ، ويحمله أن نعمة
 النصر هذه كانت بمحض فضل الله سبحانه ، وهذا تكون من أجل النعم
 المستوجبة للشكر ، ذلك الذكر هو ما ثبت : " أن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم ، كان إذا قتل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف مسن الأرض
 ثلاث تكبيرات ، ثم يقول : " لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله
 الحمد وهو على كل شيء قدير ، آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون ، صدق
 الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده " (١) ، ولهذا المناسبة
 ذكر الامام البخاري هذا الحديث في آخر " غزوة الأحزاب " (٢) .

... ..

(١) صحيح البخاري : كتاب الدعوات ١٠٢/٨ ، صحيح مسلم : كتاب
 الحج ١٨٠/٦ ، وقد رجح الحافظ ابن حجر في الفتح أن المراد
 بالأحزاب : الذين تجمعوا في غزوة الخندق ، وأنه لا يطابق من
 الغزوات ، لذلك الا " غزوة الأحزاب " ، لظاهر قوله تعالى :
 ((ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين
 القتال)) وقوله : ((اذ جاءكم جنود فارسنا عليهم ريح وجنودا
 لم تروها)) . انتهى ٤٤٥/١٣ بتصرف .
 (*) ابن حجر المصقلاني ٧٧٣ - ٨٥٢ هـ هو أحمد بن علي بن محمد
 الكفائي المصقلاني ، أبو الفضل ، شهاب الدين ، ابن حجر . من
 أئمة العلم والتاريخ ، أصله من عمق بلن فلسطين ، ومولده ووفاته
 بالقاهرة . كان حافظ الاسلام في عصره ، قال عنه السخاوي :
 (انتشرت مصنفاته في حياته ، وتهادتها الملوك ، وكتبها
 الأكابر) .
 من مصنفاته : " الاصابة في تمييز أسماء الصحابة " و " تهذيب
 التهذيب " و " تقريب التهذيب " و " تعجيل المنفعة بزوائد
 رجال الأئمة الأربعة " و " لسان الميزان " .

(٢) ج ٥ / ١٤٢ .

البحث الثاني عشر

قصة بني قريظة وهزيمتهم

المناسبة :

لما ذكر الله عز وجل نهاية " الأحزاب " أردف ذلك بذكر ما كان من
(١)
بنى قريظة ، الذين ناصروا " الأحزاب " من الداخل ، ونقضوا ما كان بينهم

(١) قال ياقوت - في معجم البلدان - في شأن تحديد مكان " بسنى
قريظة " والنضير :

النضير . . . : اسم قبيلة من اليهود الذين كانوا بالمدينة ، وكانوا
هم وقريظة ، نزولاً بظاهر المدينة في حدائق وآطام لهم ، وغزوة " بنى
النضير " لم أر أحداً من أهل السير ، ذكر أسماء منازلهم ، وهو مما
يحتاج إليه الناظر في هذا الكتاب . فبحثت فوجدت منازلهم التسمى
غزاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيها ، تسمى : " وادي بطحان " .
. . . وموضع يقال له : " البويرة " . . . ج ٥٠٠ / ٢٩٠ .

ويقول عن بطحان : " بطحان " . . . : واد بالمدينة ، وهو أحد
أوديتها الثلاثة ، وهي : المقيق ، وطحان ، وقتاة . قال غير واحد
من أهل السير : لما قدم اليهود المدينة نزلوا السافلة ، فاستوخوها
فأتوا المالية ، فنزل " بنو النضير " بطحان ، ونزل " بنو قريظة " مهزورا ،
وهما واديان يهبطان من حرة هناك ، تنصب منها مياه غزبية ،
فاتخذ بها " بنو النضير " الحدائق والآطام ، وأقاموا بها السى أن
غزاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وأخرجهم منها . . . ج ٤٤٦ / ١ .
وقال عن " البويرة " : البويرة : . . . موضع منازل " بنى النضير " .
اليهود الذين غزاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بحد غزوة أحد بستة
أشهر . . . ج ٥١٢ / ١ . ونسب القول بهذه المدة إلى الزهري فسى
. . . ج ٢٩١ / ٥

قال ابن منظور في اللسان : " بنو قريظة حتى من يهود ، وهم
والنضير قبيلتان من يهود خيبر ، وقد دخلوا في الحرب على نسيبهم
إلى هارون أخى موسى ، عليهما السلام ، منهم محمد بن كعب القرظي .
وبنو قريظة أخوة النضير ، وهما حيان من اليهود الذين كانوا بالمدينة
فأما قريظة فانهم أبغروا لنقضهم العهد ومظاهرتهم المشركين على رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أمر بقتل مقاتلتهم وسبى ذراريهم ،
واستفاد أموالهم ، وأما بنو النضير فانهم أجلوا إلى الشام ، وفيهم نزلت
سورة الحشر . انتهى . . . ج ٤٥٦ / ٧ (=)

وسين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من عهد ، فقال جل شأنه :

((وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف
في قلوبهم الرعب فريقا تقتلون وتأسرون فريقا . وأورثكم أرضهم وديارهم
وأموالهم وأرضا لم تطؤها وكان الله على كل شيء قديرا / ٢٦٦ ، ٢٧))

أما تفاصيل قصة بنى قريظة ، فقد عنيت بها كتب السيرة ، وليس
المقام مقام الحديث عن التفاصيل ، ولكنا نكتفي بالوقوف عند اشارات
القرآن الكريم ، نستشف منها بعض المعاني المتعلقة بالسياق ، ونحيل
تفاصيل الفتوة على مغانمها .

فيهود قريظة - بعد انهزام الأحزاب - تحصنوا بحصونهم الشاهقة ،
التي حسبوها مانعتهم ، وحائلة بينهم وبين المؤمنين ، ولكن الله سبحانه
- القادر على كل شيء - ألقى في قلوبهم الرعب والفرع ، ثم أنزلهم
من قصورهم الحصينة ، يسلمون أنفسهم لحكم من ارتضوه حكما بينهم وبين
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

يوضح ربنا عز وجل كل هذا بقوله : ((وأنزل الذين ظاهروهم من أهل
الكتاب) : أي طاونوا الأحزاب وناصروهم ، على حرب رسول الله صلى الله

(*) (=)
ياقوت ٥٧٤ - ٦٢٦ هـ هو ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي ،
أبو عبد الله ، شهاب الدين : مؤرخ ثقة ، من أئمة الجغرافيين ،
ومن العلماء باللغة والأدب . أصله من الروم ، كانت آخر رحلاته
إلى حلب وأقام في خان بظاهرها إلى أن توفي . من كتبه : " معجم
البلدان " و " ارشاد الأريب " .

عليه وآله وسلم ٥ ونقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من العهد ٥ وأشار سبحانه الى بنى قريظة هؤلاء بقوله : ((من أهل الكتاب)) ومن هنا بيانه ٥ وأما ((من)) في قوله تعالى : ((من صياصيمهم)) فهي لابتداء الغاية (١) والصياصى : الحصون جمع صيصة ٥ "وكل ما يتحصن به يقال له : صيصة ٥ وهذا النظر قيل لقرن البقر صيصة ٥ وللشوكة التي يقاتل بها الديك صيصة" (٢)

ويذكر الله عز وجل - بعد ذلك - سبب نزولهم واستسلامهم بقوله : ((وقذف في قلوبهم الرعب)) (٣) أى ألقى في قلوبهم الخوف من المؤمنين ٥

وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ٥ قد حاصرهم ٥ فلما اشتد حصرهم قيل لهم : انزلوا على حكم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)

(١) أى ابتداء الغاية المكانية ٥ كما في قوله تعالى : (سبحانه السدى

أمرى بعيد ٥ ليلاً من المسجد الحرام) سورة الاسراء / ١٠١

(٢) مفردات الرافى ٠٦٩١ وانظر أيضاً " مجاز القرآن " لأبى عميرة

٠١٣٦/٢

(*) أبو عبيدة ١١٠ - ٢٠٩ هـ هو يجمع بين الثنى التبعي بالسلا ٥

البصرى ٥ أبو عبيدة النحوى : من أئمة العلم بالأدب واللغة ٥ مولده

ووفاته في البصرة ٥ من مؤلفاته " مجاز القرآن " ٠٠٠ و " معانى

القرآن " و " اعواب القرآن " ٥

(٣) قال الرضى : وهذه استعارة ٥ والمراد بها : أنه تعالى ألقى الرعب في

قلوبهم من أثقل جهاته ٥ وعلى أقطع بفتاته ٥ تشبيهاً بقذفة الحجر إذا

صكت الانسان على فقلة منه ٥ فان ذلك يكون أملاً لقلبه ٥ وأشد لروعه ٥

تلخيص البيان في مجازات القرآن : الشريف الرضى ٠٢٦٤

(*) الشريف الرضى ٣٥٩ - ٤٠٦ هـ هو محمد بن الحسين بن موسى ٥ أبو

الحسن ٥ الرضى الملقب بالحسينى الموسوى : أشهر الطلابيين على كثرة

المجيديين فيهم ٥ مولده ووفاته ببغداد ٥ له : " ديوان شمس "

و " المجازات النبوية " و " مجاز القرآن " ٥ وغير ذلك ٥

فاستشاروا أباالبابة بن عبد المنذر ، فأشار اليهم : انه الذبح • فنزلوا
على حكم سعد بن معاذ ^(١) •

وفي الصحيحين أنهم نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم • فرد الحكم الى سعد ^(٢) •

وقدم ذكر الانزال وهو متأخر الوقوع • على القاء الرعب • وهو متقدم
وسبب في الانزال • ولعل الثبته في ذلك — والله أعلم — أن السرور
بانزالهم أكثر • والاخبار به أهم ^(٣) • ولا مانع أن يكون حصول الرعب في قلوبهم
بعد الانزال من صياصيمهم لما رأوا قوة المؤمنين وسطوتهم •

ثم ذكر الله عز وجل نهاية بنى قريظة بقوله : ((فريقتا تقتلون وتأسرون
فريقا)) • وذلك تطبيق للحكم الذي أجراه الله سبحانه على لسان سعد
بن معاذ — بعد أن ارتضى حكما — وهو أن تقتل المقاتلة • وتسيب
النساء والصبيان • وتقسم الأموال • وهو الحكم الذي انشرح له صدر رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم • حتى قال فيه : " قضيت بحكم الله " ^(٤) •

(١) رواه أحمد • عن عائشة ١٤١/٦ — ١٤٢ من حديث طويل • قال عنه
الهيثمي — في مجمع الزوائد ١٣٧/٦ — ١٣٨ • وفيه محمد بن عمرو
بن علقمة • وهو حسن الحديث • وبقية رجاله ثقات •

(٢) البخاري : كتاب المغازي ١٤٢/٥ • ومسلم : كتاب الجهاد ١٣٨٩/٣
ومسند أحمد ٥٦/٦ •

(٣) تفسير الألويسي : ١٧٥/٢١ • بتصريف •

(٤) البخاري : المرجع السابق • ولفظ مسلم : " لقد حكمت فيهم بحكم
الله عز وجل " • المرجع السابق •

وفي قوله تعالى : ((فريقا تقتلون وتأسرون فريقا)) تقديم المفعول في الجملة الأولى ، والفعل في الجملة الثانية ، وفائدة ذلك - والله أعلم - أن القتل وقع على الرجال ، وكانوا مشهورين وكان الاعتناء بحالهم أهم ، لأنهم مصدر القوة والخطر ، ولم يكن هذا الاعتناء بالمفعول نفسى الجملة الثانية ، بل كان الاعتناء بما هو هناك أهم وهو الأسر .^(١)

ولأنه لو قيل : وفريقا تأسرون ، لربما ظن بعد سماع "فريقا" أنه سيقتل : تهزمون أو نحوه . فيادر بذكر الأسر ، لاقادة أنهم لم يخرجوا عن هذين الحالين : القتل والأسر .^(٢)

ويذكر الله عز وجل تمام هذه النعمة بقوله : ((وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطوؤها وكان الله على كل شيء قديرا)) ٢٧/

فقوله سبحانه : ((أورثكم)) : أى ملككم . والأرض المراد بها : المزارع والمخارص . وبدأ تعالى بذكرها ، لأنها أهم مصادر ثروتهم . والمسراد بالديار : المساكن . وقدمها بالذكر على سائر أموالهم ، لأنها كانت - إلى جانب كونها منازل - حصونا تحميهم من العدو ، وفيها أموالهم المدخرة ، ثم قال : ((وأموالهم)) وهو شامل لسائر أموالهم ، من الماشية والنقود ونحوهما .

وقوله عز وجل : ((وأرضا لم تطوؤها)) : أى وأورثكم أرضا لم تطأها أقدامكم حتى الآن .

(١) تفسير الامام الرازى ٢٥/٤٠٤ ، والألوسى ، والعبارة مأخوذة منه بتصريف ٢١/١٧٥ - ١٧٦ .

(٢) الألوسى : المرجع السابق . وذكر أقوالا أخرى فى فائدة هذا التركيب فراجع .

والمراد بالأرض التي لم يطؤها : كل أرض فتحها الله للمسلمين
 بعد ذلك الى يوم القيامة^(١) ، وهو المعنى الذي يقتضيه اطلاق الآية .
 أما تفسير ذلك بأرض معينة ، لفير متعين ، وأيضا فالمقام مقام امتلان ،
 وهو يقتضى الشمول . وفي ذلك تبيين للمؤمنين بما سيملكهم الله عز وجل
 من الفتح . وفيه أيضا اخبار بالغيب فيكون من معجزات الرسول صلى الله
 عليه وآله وسلم .

ثم جاء تذييل الآية بقوله جل شأنه : ((وكان الله على كل شيء قديرا))
 أى أن الله سبحانه الذى أمكنكم من يهود قريظة على ما كانوا عليه من قوة وشرة
 وسلطان فى جاهليتهم . وملككم ^{كل ما} تركوا وراءهم ، هو القادر على أن يملككم
 ما يشاء من أرضه الواسعة ، فلا يتعذر عليه شيء أرادته ، ولا يمتنع عليه
 فعل ما يشاء .

والقدير : صفة مهالفة من القادر ، ومعناه : الفعال حسب ما
 تقتضيه الحكمة ، فقدرته تعالى مطلقة ، دون قدرة غيره ، أما الخير فقد
 يكون قادرا من وجه عاجزا من وجوه .

وفى ختام هاتين الآيتين ، نشير الى مواقف عرضت فى غزوة " بسنى
 قريظة " :

(١) وهو المروى عن عكرمة وعروة ، من روح المعانى : للأوسى ١٨٥/٢١ .

١ - يرى المتأمل في الحكمة البالغة من مبادرة غزوة " بنى قريظة " فسي
 اللحظة التي لم يكد المسلمون أن يستريحوا فيها من عنت الحصار ،
 ووطأة الخوف والجوع ، ومكابدة المرابطة ، مع فراق الأهل والولده
 وفي اللحظة التي شعروا فيها بأنه قد أطلق لهم العنان ، ليأخذوا
 حظا من الراحة والاستجمام ، اذا بمنادى الجهاد (جبريل عليه
 السلام) يأتي الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ويستحثه
 للخروج والمبادرة الى العدو ، الى الذين شكلوا خطرا على ^{المؤمنين} ~~المؤمنين~~
 من الداخل (١) .

ذلك العدو الذي راعه انهزام الأحزاب ، التي رجعت من
 الميدان مدحورة خائبة خاسرة ، وتركته وحده في الميدان ، ليلقى
 مصيره الأخير ، بمد كيد طويل ، ومكر متوال .

ولو أن المسلمين مالوا الى الدعة والراحة ، فان " بنى قريظة " —
 وهي تحس بخطر فعلتها وغدرها — سوف لا تتوانى في مضاعفة
 التأهب والاستعداد للحرب ، وفي أن تعد عدتها وتحشد أنصارها
 لمواجهة المسلمين ، وحينئذ تشتد شوكتها ، وتقوى شكيمتها ، فلا

(١) لما رجع النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الخندق واغتسل ، جئناه
 جبريل عليه السلام ، فقال : قد وضعت السلاح ؟ والله ما وضعناه
 فاخرج اليهم . قال : فالى أين ؟ قال : ههنا . وأشار الى بنى قريظة
 فخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم اليهم . البخارى ١٤٢/٥ ، ومسلم :
 المرجع السابق .

(٢) يقال : فلان شديد الشكيمة : اذا كان ذا عارضة وجد . من اللسان
 ٣٢٤/١٢ وقوله اذا كان ذا عارضة . قال في اللسان أيضا : وانه لغو
 وعارضة وعارض : أى ذو جلد وهرامة ، وقدرة على الكلام مفوه ١٨١/٧ .

يقدر المسلمون — بمد ذلك —^{علي} التخلّص منهم ، الا بئس باهظ ،^(١)
 وتضحيات كبيرة ، ولذلك نرى أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ،
 لا يكفي بمجرد الأمر لأصحابه بالخروج الى " بنى قريظة " بل يأمرهم
 بالمبادرة والسارعة وتقديم ذلك على أى واجب آخر ، حتى على أداء
 الصلاة فى وقتها ، اذا ما عرض وقتها قبل الوصول الى " بنى قريظة "
 فيقول صلى الله عليه وآله وسلم : " لا يصلين أحد العصر الا فى بنى
 قريظة " .^(٢)

وسارع المؤمنون — كما هى عادتهم — الى امتثال أمر الرسول
 صلى الله عليه وآله وسلم ، واجابة ندائه ، لينتهزوا الفرصة القائصة
 فرصة انهزام الأحزاب ، والرعب الذى أصاب قريظة ، من جراء ذلك .

٢ — أدرك بعض الصحابة رضى الله عنهم العصر ، قبل أن يصلوا الى بنى
 قريظة ، فقال بعضهم : لا نصلى حتى نأتى قريظة . وقال بعضهم :
 بل نصلى . لم يرد منا ذلك . فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله
 وسلم ، فلم يحتمل أحدا منهم .^(٣)

ومن هذه القصة نرى ، مدى ما وصل اليه حرص الصحابة رضوان
 الله تعالى عليهم ، على التزام طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله
 عليه وآله وسلم . تعارض عليهم واجهان : واجب المبادرة الى بنى
 قريظة ، وواجب صلاة العصر . فاجتهدوا فى سلوك الطريق السنى

(١) قال فى اللسان : وأمر باهظ : أى شاق ٤٣٦/٧ .

(٢) البخارى : المرجع السابق .

(٣) أنظر صحيح البخارى : كتاب المغازى ١٤٣/٥ . ومسلم : كتاب
 الجهاد ، بلفظ " الظهر " مكان " العصر " ١٣٩١/٣ ، والسدى
 أثبتته مأخوذ من لفظ البخارى .

يمتقدونها المرضية لله تعالى ، فمنهم من حمل الأمر على ظاهره ،
 فأخر صلاة العصر حتى وصل قريظة ، وصلاها بعد خروج وقتها^(١) ،
 ومنهم من حمله على ارادة الهادرة فصلى العصر حينما أدركته الفريضة
 ثم واصل سيره الى " بنى قريظة " ، وكان الجميع - بفضل الله وكرمه
 - محل رضا عند الله تعالى وعند رسوله صلى الله عليه وآله وسلم .
 ومن هنا نرى أن في هذه القصة حجة قوية ، على جواز الاجتهاد
 في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وفي حياته ، وحيث لم يكن
 معهم .

٣ - حصل اسمعيل بن معاذ رضى الله تعالى عنه ، بعض مزايا في هذه
 القصة ، تجدر الاشارة اليها ، لما فيها من الفائدة والموعظة
 والعبرة :

أ - رماه رجل من قريش ، يقال له : ابن المرققة ، فأصابه في الأكتف
 فكان ينزف منه الدم ، فلما رأى ذلك قال : " اللهم لا تخرج
 نفسى حتى تفر عيني من " بنى قريظة " . فاستمسك عرقته ،
 فما قطر قطرة حتى نزلوا على حكم سعد بن معاذ^(٢)

(١) قال الحافظ ابن حجر : أخرج الطبرانى والبيهقى في الدلائل باسناد
 صحيح الى الزهري ، عن عبد الله بن كعب بن مالك عن عمه عبيد الله بن
 كعب (وذكر حديث الأمر بالمسير الى قريظة وفيه) : " قلم يأتوا
 قريظة حتى غربت الشمس . . . " فتح البارى ٤١٢/٨ .
 (٢) أصل الحديث في الصحيحين ، أنظر البخارى : ١٤٣/٥ - ١٤٤ ،
 ومسلم ١٣٨٩/٣ ، وورد الدعاء المذكور في سنن الداريمى : كتاب
 السير ٢٣٨/٢ ، وأنظر الترمذى : كتاب السير ١٤٤/٤ .
 (*) الداريمى ١٨١-٢٥٥ هـ هو عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام
 التميمى الداريمى السمرقندى ، أبو محمد : من حفاظ الحديث وكان عاقلاً
 فاضلاً مفسراً فقيهاً أظهر علم الحديث والآثار بسمرقند . له " المسند "
 فى الحديث وكتاب " التفسير " و " الجامع الصحيح " .

وحين بدأ جرحه في الالتئام ، وكاد يبرأ ، قال : " اللهم انك تعلم أن ليس أحد أحب الي أن أجاهد فيك من قوم كذبوا رسولك صلى الله عليه وآله وسلم وأخرجوه . اللهم فإن كان بقي ممن حرب قريش شيء ، فأبقي أجاهد هم فيك . اللهم فاني أظن أنك قد وضعت الحرب بيننا وبينهم ، فان كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فافجرها ، واجعل موتى فيها ، فانفجرت من لبتة ^(١) ، فلم يرعهم (وفي المسجد معه خيمة من غفار) الا والدم يسيل اليهم . فقالوا : يا أهل الخيمة ما هذا الذي يأتينا من قبلكم ، فإذا سعد جرحه يخذ دما . فمات منها ^(٢) . فمات منها ^(٣) . "

فنحن نرى هذه المكرمة العظيمة ، لهذا الرجل العظيم : أقر الله عينه في " بنى قريظة " وأجرى على لسانه ما يريد من الحكم فيهم كما استجاب سبحانه دعوته أيضا حين قبضه اليه ، ليتم له نيل درجة الشهادة ، حين يكون موته بسبب تلك الرمية التي أصابت أكماله ، وهو مرابط في سبيل الله ، وتلمس من دعوات سعد رضى الله عنه ، أنه لم يدع الله عز وجل أن يبقيه ، ليضاعف من متعة هذه الحياة الدانية ، أو ليسلم من الموت : الأجل المحتوم ، وانما يريد الحياة ليصرفها في مرضاة ربه سبحانه ، من أجل ^{أن} يقر عينه في " بنى

(١) في اللسان : اللبنة : وسط الصدر والمنحر ، والجمع لبات ولباب / ٧٣ .

(٢) في اللسان : غذا : الصرق يخذ غذا وأخذ : سال . وخذ الجرح يخذ غذا : روم . قال الأزهري . . . غذا الجرح : اذا سال ما فيه من قيح وصديد ١/٣ ٥٠٥ .

(٣) صحيح البخاري : ١٤٤/٥ وصحيح مسلم : ١٣٩٠/٣ .

قريظة " ، وقد كانوا حلفاءه • وليشارك الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في قتال المشركين ان كان بقي من حربهم شيء • لأنهم لم يقاتلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأخرجوه من مكة •

ب- لما أصبح سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه حكما في " بنى قريظة " سمع شفاعة قوم من الأوس لهم • ورجاءهم في أن يرفق بهم • وذكره ما بينهم وبينه من الصهد • لعله يرفق بهم • قال : " لقد أنسى لي أن لا أبالي في الله لومة لائم " (١)

وقد كان سعد رضى الله عنه • على علم بمواقف اليهود السيئة • وأن بقاءهم يضر المسلمين لمخاطر أخرى • وأنه - بعد التجارب المريرة معهم - لا أمانة ولا ذمة لليهود • فقد جبلوا على الخفار (٢) عهودهم • ونكث ميثاقهم دون مبالاة • لذلك لم تهزه العاطفة • أو تستميله العلاقة السابقة • بينه وبين يهود • حتى يكونوا محل رحمة وعطف • وإنما حكم فيهم بما يراهم أهلا له • وما يراه أيضا أقرب الى مرضاة الله • ومرضاة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم •

... ..

-
- (١) قال في اللسان : أتى الشيء يأتي أنيا وانى وأنى • وهو أنى : حبان وأدرك ٤٨/١٤ •
- (٢) مسند أحمد ١٤٣/٦ ومجمع الزوائد : الهيثمي ١٣٨/٦ • قال عنه الهيثمي : فيه محمد بن عمرو بن طلحة حسن الحديث • وبقية رجاله ثقات •
- (٣) في اللسان : أخفر • : نفى عهد • وخاس به فخره • وأخفر الذمة : لم يف بها ٢٥٣/٤ •
- (٤) الهيثمي ٧٣٥-٨٠٧ هـ هو علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي • أبو الحسن • نور الدين • المصري • القاهري • حافظ • له كتب وتخرىج في الحديث • منها " مجمع الزوائد ومنبع الفوائد " وترتيب الثقات لابن حبان •

أو تستميله العلاقة السابقة • بينه وبين يهود • حتى يكونوا محل رحمة وعطف • وإنما حكم فيهم بما يراهم أهلا له • وما يراه أيضا أقرب الى

البحث الثالث عشر

دروس في التربية لأمهات المؤمنين ونساء المسلمين

المناسبة :

لما ذكر الله عز وجل نهاية " بنى قريظة " ، وهى من الفزوات التى
 أفاء الله عز وجل فيها على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أموالا كثيرة ،
 ناسب أن يذكر الحق تبارك وتعالى قصة أزواج النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم معه ، وقد استشرفت نفوسهن الى شئ من ذلك المال ، وطالبنه
 بالنفقة رغبة فى التزيد من الدنيا ، والحصول على حظ منها للتمتع به ،
 بعد أن رأين الأموال تساق الى المسلمين ، ويدرك نساؤهم حظا منها ،
 فقال جل شأنه : ((يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتم تردن الحياصة
 الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وأسرحكن سراحا جميلا . وان كنتم تردن
 الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعد للمحسنات منكم أجرا عظيما / ٢٨ / ٢٩)) .

ومما ورد فى السنة الصحيحة ، فى سبب النزول ، حديث جابر رضى
 الله عنه عند مسلم ، قال : " دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم ، فوجد الناس جلوسا ببابه ، لم يؤذن لأحد منهم ، قال :
 فأذن لأبى بكر فدخل ، ثم أقبل عمر فاستأذن فأذن له ، فوجد النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم جالسا حوله نساؤه ، واجما ساكتا ، قال : فقال :
 لأقولن شيئا أضحك النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال : يارسول الله
 لورأيت بنت خارجة سألتنى النفقة ، فقمت اليها فوجأت عنقها ، فضحك
 (٤)

(١) الوجوم : السكوت على غيظ . . . والواجم : الذى اشتد حزنه حتى

أمسك عن الكلام . من اللسان ١٢ / ٦٣٠ .

(٢) لعل المراد بها عائكة بنت زيد بن عموين نفيل ، واليه شبه اسم

خارجة على معنى الروايتين خارجة بن زيد زوجة أبى بكر .

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقال : " هن حولى - كما ترى -
يسألنى النفقة " . فقام أبو بكر الى عائشة يجأ عنقها ، فقام عمر الى حفصة
يجأ عنقها ، كلاهما يقول : تسألن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ما ليس عنده ؟ فقلن : والله لا نسأل رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، شيئاً أبداً ليس عنده . ثم اعتزلهن شهراً ، أو تسعاً وعشرين ،
ثم نزلت عليه هذه الآية : ((يا أيها النبي قل لأزواجك - حتى يبلغ -
للمحسنات منكن أجراً عظيماً)) قال : فبدأ بعائشة فقال : يا عائشة
انى أريد أن أعرض عليك أمراً أحب أن لا تعجلي فيه حتى تستشيري
أبويك " قالت : وما هو يا رسول الله ؟ فتلا عليها الآية : قالت :
أفيك يا رسول الله استشير أبوي ؟ بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة ،
وأسألك أن لا تخبر امرأة من نساءك بالذى قلت . قال : " لا تسألنى
امرأة منهن الا أخبرتها . ان الله لم يبعثنى مبعثاً ولا مبعثاً (١) ، ولكن
بعثنى معلماً ميسراً " . (٢)

فهذا الذى صدر من أمهات المؤمنين رضوان الله عليهن ، كسان
منبعه الطبيعة البشرية ، التى قد تملكهن أحياناً ، كما تملك سائر
النساء ، غير أنهن يتميزن على سائر النساء ، فى أن هذه الطبيعة ،
إذا ما قوبلت بالتهذيب والتقويم من جانب رسول الله صلى الله عليه وآله

(١) قال فى اللسان : قال ابن الأنبارى : أصل التعتت : التشديد . فإذا
قالت المرب : فلان يتعتت فلاناً ، معنته ، فمرادهم يشدد عليه ،
ويلزمه بما يصعب عليه أداءه ، قال : ثم نقلت الى معنى الهلاك ،
والأصل ما وصفنا ٦١/٢ .
(٢) صحيح مسلم : كتاب الطلاق ١١٠٤/٢ - ١١٠٥ .

وسلم سرعان ما تهذب وتقوم ، لتصبح دائما في المستوى الرفيع الذي يليق
بهن ، باعتبارهن زوجات خير خلق الله تعالى ، وأمهات المؤمنين .

ولما سألن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما سألن من أمر الدنيا
وقف صلى الله عليه وآله وسلم من طلبهن الموقف الذي تقتضيه التربية اللازمة
لمثلهن ، وهو الموقف الذي صورته الآيتان المذكورتان ، وفصله حديث
جابر رضى الله عنه المتقدم .

ومهما يكن من شيء ، فان أمهات المؤمنين رضوان الله عليهن ،
قد وصلن — بفضل الله سبحانه ثم بصفاء التربية التي تلقينها من رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم — مكانة رفيعة ، في السلوك الحسن ، والسيرة
الحميدة ، وضمن أزواج الأمثلة فيما ينبغي أن يكن عليه من الخلق ، الذي
تقتضيه مكانتهن من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وقد استمر القرآن الكريم يهذب ويربي نفوس المؤمنين ثلاثة وعشرين
عاما ، حتى سما بها الى مكانة رفيعة ، وأصبحوا حجة على من بعدهم من
الذين تستولى عليهم شهواتهم وأهواؤهم ، ويحجزون عن الترفع عن دنيا
الأمر وسفاسفها . ولم يكن هؤلاء المؤمنون من نوع آخر غير البشر ، بل كانوا
بشرا لهم من الفرائز والدوافع الفطرية ما لسائر البشر ، ولم يكن هناك

(١) قال في اللسان : وسرع ما فعلت ذاك وسرع وسرع وسرعان ما يكسون
ذاك . . . وتقول أيضا سرعان وسرعان كله اسم للفعل كشتان ١٥٢/٨ .
(٢) والسفاسف : الردئ من كل شيء ، والأمر الحقيق ، وكل عمل
دون الاحكام سفاسف . من اللسان ١٥٥/٩ .

فارق سوى قوة الايمان التي كانت باعث الاستجابة والخضوع الكامل لأحكام الشرع ، والسعى وراء معالي الأمور ، وتهذيب الفرائض والدوافع طبقاً لأحكام الشرع وآدابه ، والثقة بما عند الله تعالى ، وإيثاره على ما فى هذه الحياة الدنيا الفانية ، من متاع زائل ، وإذا كان هذا حال الصحابة رضى الله عنهم عموماً ، فكيف بأمهات المؤمنين ، وهن الصق الناس بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم .

وقد ينشأ هنا سؤال ، وهو :

■ هل كان الجمع بين ما أحل الله سبحانه من زينة هذه الحياة ، وبين الآخرة ، من الأمور المتناقضة فى نظر الشرع ، وأنه يستحيل على العبد التطع بما أحل الله مع العمل للآخرة ، حتى تخير أمهات المؤمنين بين الدنيا وبين الآخرة ؟

والجواب :

■ انه لا تناقض ولا استحالة فى ذلك ، بيد أن التخيير بين الدنيا وبين الآخرة ، ليس منطلقاً من هذا المفهوم ، بل من مفهوم آخر ، هو أعلى وأسمى من ذلك :

ان هؤلاء الأزواج ، صرن أزواجا لخير خلق الله ، وخاتم أنبيائه ورسله ، وهو الذى خير بين الدنيا وبين ما عند الله ، فاختر ما عند الله تعالى ، اعراضاً عما فى هذه الحياة من زينة ومتاع .

(١) روى البخارى عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه ، أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، خطب فقال : " ان الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده ، فاختر ما عند الله " . وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، هو الوحيد : كتاب الصلاة : ١٢٦/١ .
ورواه أيضاً مسلم : كتاب فضائل الصحابة ٤/١٨٥٤ .

وهذا الاعراض من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، عن الدنيا
ومتاعها ، لا يعنى أن كل ما فيها حرام لا يحل التمتع به ، ولكنها الرغبة
فى التجرد الكامل ، عن شوائب هذه الحياة ، ليتجه القلب بعد ذلك
اتجاهها واحدا الى الله عز وجل والى ما عنده ، والا فالرسول صلى الله
عليه وآله وسلم ، لم يكن عاجزا عن الحياة فى رفد العيش وسعتها ومتاعها ،
وقد فتحت له الأرض ، وسيقت اليه أصناف المال .

وإذا كان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، قد اختار لنفسه حياة
من نوع خاص ، فإنه يرغب فى أن يعيش تلك الحياة ، كل من يحيط به
من أزواجه وخاصته ، حتى لا يجرحهم الميل الى الدنيا ولو شيئا يسيرا ،
الى الانشغال والاهتمام بها عما هو أهم وأولى ، وحتى لا ^{تصح} النفس
أسيرة لشئ من هذا المتاع الزائل ، ولهذا كان صلى الله عليه وآله
وسلم يدعو ربه سبحانه قائلا : " اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا " وفى
رواية : " كفافا " .

وهناك لطائف وأسرار ، تكمن وراء هاتين الآيتين ، منها :
١ - تبدأ الآيتان بنداء النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، دون نداء
أزواجه - كما فى الآية التى بعد هاتين الآيتين - ذلك أن توجيه
النداء لهن ، فيه تكريم لهن ، فكان صرف النداء عنهن الى رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ، اشعار لهن بعدم الرضا عن تصرفهن ،
ولهذا لما اخترن الله ورسوله والدار الآخرة ، وجه الله سبحانه

(١) رواه البخارى : كتاب الرقاق : ١٢٢/٨ ومسلم : كتاب الزهد
٠ ٢٢٨١/٤

اليهن الخطاب بقوله : ((يانساء النبي)) .

ويحتمل أن يكون صرف النداء ضمنه ، الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رحمة بهن ، وأنه لو وجه النداء اليهن في هذه الحال ، لكان العتاب في حقهن أشد وقعا .

٢ - أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، أن يعرض على أزواجه رضوان الله عليهن ، اختيار أحد أمرين :

أ - اما الرغبة في الدنيا ومتاعها وزينتها . وهذا الأمر ان تسم فيكلفن ثنا باهظا ، ويفقدن من الخير ما تشرئب اليه أعناق النساء المؤمنات . فحسبهن من الخير أنهن صرن أزواجا لسيد الخلق صلى الله عليه وآله وسلم ، وأمهات للمؤمنين بنى القرآن الكريم ، وكل هذا سيفقدنه باختيارهن الدنيا ، فان أول نتائج هذا الاختيار هو : مفارقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهن بأمر الله عز وجل ، والله أعلم بما سيؤول اليه حالهن بعد ذلك ان خرجن من بيت النبوة رغبة في شيء من متاع هذه الحياة وزينتها ، وحرمن مجالسة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وترميته لهن تربية ماهرة ، والمعيش معه في ظل عبادة الله سبحانه الدائمة ، وآخر نتائج هذا الاختيار حرمان الزوجية في الدار الآخرة . وأى حياة تطيب ، بل ما قيمة الحياة وزينتها ، بجانب تلك الخسارة الفادحة ، انها لخسارة في الدنيا قبل الآخرة .

ب- الصبر على ضيق العيش ، وشطف الحياة ، نزولا عند رغبة
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، الذي اختار هذا النمط
من الحياة ، والذي لم يجد وقتا في حياته ، ليهتم أى اهتمام
بأى مقدار من هذه الحياة الدنيا ، بل لم يرغب فى ذلك
اطلاقا ، فحياته صلى الله عليه وآله وسلم كانت مزودة بواجبات
كبيرة : واجبات الجهاد فى سبيل الله تعالى ، والقيام
بمصالح الناس ، وقضاء حوائجهم المتعلقة به - وما
أكثرها - ، والتوجيه الدائم للأمة فى كل شأن يصلح به أمر
دينهم ودنياهم ، وتفرغ جزء كبير من وقته لمفاجأة ربه ،
والانقطاع لمبادئه .

وقلب كهذا القلب الكبير ، تشغله هذه الأمور العظام ،
كيف يمكنه الحياة مع نساء يشغلن أنفسهن ، ويشغلنه - ولو
شيئا يسيرا - بالدنيا ، وهن نساء اللاتي يطمعن أن يكن
معه فى الآخرة ، مع أجر مضاعف ، ودرجات عظيمة .

٣- أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ، فى قوله سبحانه :
((قل لأزواجك)) وأجب عليه ، قولا لأنه من باب التخليغ ، ولأن
الأمر يتعلق بالترمية الخاصة بهن ، باعتبارهن زوجات له صلى الله
عليه وآله وسلم ، ومعنى أنه للوجوب ولا صارف عنه .^(١)

٤- قدم فى التخيير ذكر اختيار الدنيا على الآخرة لأمر منها ما يأتى :

(١) تفسير الامام الرازى ٤٠٦/٢٥ لا يتصرف .

- أ - لأن ذلك واقصمهن حال نزول الآيتين .
- ب - ولأنه يوحى بانتكار الله عز وجل عليهن .
- ج - ولأن ذلك كان سبب نزول هاتين الآيتين .
- د - وللإشارة إلى أنه صلى الله عليه وآله وسلم غير ملتفت اليهن غايةً الالتفات ، لا تشغلنني عن واجبات رسالتي ، وعبادة ربي بأمر هذه الدنيا ، فان كانت رغبتكن فيها ، فانصرفن اليها ، وسأفارقن لئتم لكن ما تردن .

٥ - صور الله عز وجل مطالبتهن بالنفقة ، بأنه اختيار للحياة الدنيا وزينتها ، اشمارة بأن ذلك ليس محل رضاء عز وجل ، ولذلك جعله موجبا لفراق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهن ، مما يدل على عدم رضاء عنهن ، وما قد يعرضهن لسخط الله عز وجل عليهن .

ففي التعبير القرآني ، ما يشمر بأن المطالبة بالنفقة ، أمر لم يراع فيه الدار الآخرة ، كما لم يراع فيه نيل مرضاة الله سبحانه ، ومرضاة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم .

٦ - التعبير في الآية الأولى منهما بأن - ((ان كتمن تردن الحياة الدنيا)) - التي تفيد الشك ، لحملهن على ما ينبغي أن يكون حالهن عليه ، وهو عدم الجزم في الرغبة ، في هذه الحياة . وأما التعبير بـ ((أيضا في الآية الثانية -)) (وان كتمن تردن الله ورسوله والدار الآخرة))

(١) تفسير الامام الرازي ٢٥/٢٠٦ بتصرف .

— ففيه تأكيد لما أفادته الآية الأولى ، من أن المطالبة بالنفقة ليس محل رضا الله سبحانه ، ذلك أنه لما اشغرت مطالبتهن بالرغبة في الدنيا ، فكان رغبتهن في الآخرة مشكوك فيه .

٧— أمر الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بتخيير نسائه ، لئلا

يكن لعجزه صلى الله عليه وآله وسلم عن النفقة لما يأتي :

أ— صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه " كان يبيع نخيل بنى النضير ويحبس لأهله قوت سنتهم " (١) .

ب— اختيار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يحش في اعراض

تام عن هذه الحياة ، ولذلك لما دخل عليه عمر بن الخطاب

رضي الله تعالى عنه — في قصته صلى الله عليه وآله وسلم هجج

أزواجه التي نحن بصددها ، كما جاء في بعض روايات

الصحيح — رأى الحصير قد أشر في جنبه صلى الله عليه وآله

وسلم ، فبكى ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :

" ما يبكيك " يا ابن الخطاب ؟ قال : يا نبي الله وما لي

لا أبكي ؟ وهذا الحصير قد أشر في جنبك . وهذه خزانتك

لا أرى فيها إلا ما أرى وذاك قيصر وكسرى في الثمار والأنهار

وأنت رسول الله وصفوته . وهذه خزانتك . فقال صلى الله عليه

وآله وسلم : " يا ابن الخطاب ألا ترضى أن تكون لنا الآخرة

ولهم الدنيا " (٢) .

(١) رواه البخاري : كتاب النفقات ٨١ / ٧ ومسلم : كتاب الجهاد والسير

١٣٧٨ / ٣ — ١٣٧٩ .

(٢) هذا لفظ مسلم ١٠٥ / ٢ (١١٠٨) وفي لفظ للبخاري : " فجلس النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان متكئا فقال : أو في هذا أنت يا ابن الخطاب ان أولئك قوم عجلوا طيباتهم في الحياة الدنيا " ٦٦ / ٧ — ٣٨ .

٨ - قوله تعالى : ((ان كتبتن تردن الحياة الدنيا وزينتها)) ، العطف
 في قوله ((وزينتها)) من عطف الخاص على العام ، وافراد الزينة
 بالذكر لأنها محل الفتنة ، ولأن ما يتزين به في الدنيا ، مسن
 المال والجاه ونحوهما ، قريب الزوال ، ففي ذلك تحقير لهذا الأمر ،
 وترغيب عنه ، " والزينة الحقيقية : ما لا يشين الانسان في شيء مسن
 أحواله ، لا في الدنيا ولا في الآخرة ، فأما ما يزينه في حال
 دون حال ، فهو من وجه شين " (١)
 واطافة الزينة الى الدنيا ، دليل على عدم كمالها ، وأنها قد
 تنقلب شيئا على صاحبها كما هو حال الدنيا .

٩ - قوله تعالى : ((ان كتبتن تردن)) أى ان كتبتن تردن التوسع فى
 الحياة الدنيا مع ما انتن عليه من المنزلة ((فتعالين)) .
 والارادة بقدر ما تصرف الى الدنيا ، تصرف عن الآخرة ، والله
 عز وجل انما يريد لأمهات المؤمنین رضوان اللہ علیہن ، علو الدرجة
 عنده ، وعظم الثوية ، فهن لسن كفيرهن من نساء المؤمنین ،
 والدرجات اللاتقة بهن فى الآخرة ، تستوجب مشهن من العمل فى
 الدنيا ، ما لا تؤديه غيرهن من المؤمنات ، وذلك يحتم علیہن
 أن يصرفن كل ارادتهن للدار الآخرة ، ولذلك وعدهن اللہ عز وجل -
 اذا قمن بذلك - بقوله : ((فان اللہ أعد للمحسنات منكن أجرا
 عظيما)) .

وانت تدرك معنى سر التعبير بالاحسان ((للمحسنات)) دون غيره ، فالاحسان أعلى مراتب العبادة ، وقد حدده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله : " أن تعبد الله كأنك تراه ، فسان لم تكن تراه فإنه يراك " (١) .

١- وقوله عز وجل : ((فتعالين)) أصل " تعال " أن يقوله من فسي المكان المرتفع ، لمن في المكان المستوطى ، ثم كثر استعماله ، حتى استوت في استعماله الأمكنة " ومعنى ((تعالين)) : أقبلن بارادتك واختياركن لأحد أمرين ، ولم يرد نهوضهن اليه بأنفسهن " (٢) .

غير أن التعبير يشعر بخطورة الأمر وأهميته ، وأنه يتطلب منهن استجماع الفكر ، وكمال الاصفاء حتى لا يتسرعن في الأمر السفى يقدمن عليه دون روية .

١١- اقتضت الآية الأولى على ذكر المتعة والطلاق ، وبدأت بذكر المتعة لأنه المناسب لمقامهن ، وهو المطالبة بالسعة في النفقة ، ولئلا يبقى لهن بعد السراح أى مطلب عليه ، وقد خلت هذه الآية من الوعيد اذا ما اخترن الحياة الدنيا ، وبالفة في تحقيق معنى التخيير ، وللاحتراز عن شائبة الاكراه لهن ، ولذلك أيضا قدم ذكر التمتع ، ووصف التسريح بالجميل (٣) . ومع كل هذا فسان

(١) البخارى : كتاب الايمان ١٩/١ - ٢٠ . ومسلم : كتاب الايمان ٣٧٧/١

(٢) الكشاف : للزمخشري ٢٥٨/٣

(٣) روح المعاني ، للألوسى ١٨٣/٢١ بتصريف .

في المقابلة بما ورد في الآية الثانية من الوعد بالأجر العظيم ، إشارة
الى الأفضل لهم والأشرف ، وهو اختيار الله سبحانه ورسوله صلى الله
عليه وآله وسلم والدار الآخرة .

١٢- قوله جل شأنه : ((وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة)) :

أى ان كنتن ترفقين في مرضاهه تعالى ، ومرضاه رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ، وحسن المشورة في الدار الآخرة ، وجواب الشرط
محذوف ، دل عليه المذكور ، والتقدير - والله أعلم - فالزمسن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وعلى هذا فالفاء في قوله :
(فان الله أعد للمحسنات (٠٠٠)) للتعليل .

١٣- في الآية الثانية ترغيب لهم في اختيار رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، لما يترتب عليه من المصلحة العظيمة لهم في الدنيا والآخرة .

١٤- " من " في قوله تعالى : ((أعد للمحسنات منكن)) بيانية ، ولا

يجوز حملها على التبعيض لأنهن كلهن محسنات . وقد تحمل على
التبعيض اذا قصد احتمال اختيار البعض منهن الدنيا ، ففيها على
هذا تهديد ضمني ، بحرمان الأجر العظيم للتي قد تختار الدنيا ،
كما أن في قوله : ((للمحسنات)) إشارة الى أن ما ينلنه من الأجر
انما هو باحسانهن ، ففيه حمل لهم على الاجتهاد في الطاعة ،
وعدم الركون الى مجرد كونهن أزواج رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم .

١٥- الأجر العظيم : هو الكبير في الذات ، الحسن في الصفات ، الباقي في الأوقات ، ولا يستجمع هذه الصفات الا أجر الآخرة . أما أجر الدنيا فهو قليل ، ولا يخلو عن قبح ، لما في مأكوله من الضرر والثقل ، وكذا في مشروبه وسائر لذاته ، وهو أيضا غير دائم ، بخلاف أجر الآخرة ، فهو مع كثرته خال عن القبح ، دائم (١) .

١٦- في نوع الحياة التي اختارها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، دعوة لكل من يحمل معالم هذه الرسالة من بعده ، أن يسلكوا السبيل الذي اختاره ، وأن الذين يشتغلون بحمل الدعوة الى الله تعالى ، ينهض لهم أن يتجردوا من حب الدنيا بقلوبهم والانصراف اليهسا بجهودهم حتى لا يشغلوا أنفسهم بالميل الى عرض هذه الحياة ، عن أقدس واجب يقومون به ، وحتى تتشبه فيهم القدوة الصالحة ، وأن على من سلك هذا السبيل أن يعرف بأن أمر الدعوة ما هو الا جهاد ، يصحبه هلا ، يوجب الصبر والاحتساب ، وأن الصبر على الدنيا وسعتها ليس بأقل من الصبر عنها ، وأن الأمر ليس أمر غنيمة ومكسب ، وأن من ألوان الهلاك الذي قد يختبروا به ، أن تساق اليهم الدنيا ، فهمل يطيقون حينئذ على الاعراض بقلوبهم عن متاعها الزائل ، لا يلوون على شيء سوى الغاية التي حددتها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنفسه ، ووضع معالمها لمن يسلك سبيله من بعده .

(١) تفسير الامام الرازي ٢٥/٢٠٦ بتصرف .

وفي الختام أقول : ان فيما حصل منهن رضوان الله عليهن ، وما قابل ذلك من التربية لهن من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، هو كذلك تربية للأمة بعده صلى الله عليه وآله وسلم ، فان أمهات المؤمنين في محل القدوة ، تبعاً لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولمنزلهن منه ، والرسول صلى الله عليه وآله وسلم هو المشرع والحوى ، لذلك لا ينبغي للمؤمن رأى من أهله عوجاً في الخلق ، أن يكون ذلك محل استنكار وقرابة ، بحيث يؤدي ذلك الى الفلظة عليهم أو القطيعة ، فيخرج بذلك عن هدى المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم في التربية ، فالعوج من طبيئة المرأة وسجيتها ، وانما عليه أن يقابل ذلك بالمعالجة ، المصحوبة بالحكمة والصبر ، وقد حصل شيء من ذلك من أمهات المؤمنين رضوان الله تعالى عليهن ، مع أكرم خلق الله وخيرهم صلى الله عليه وآله وسلم ، فمضى المؤمن أن يعالج ما يراه من عوج في أهله باللطف ، وأن يكون بهم رحيماً ، وأن يتجنب العنف والشدة ، ويعلم أنه لا ينفع في حق المرأة سوى الصبر والرفق تحقيقاً لقوله تعالى : (وعاشروهن بالمعروف)^(١) ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : " وخياركم خياركم لنسائهم خلقاً " ، مع التذكير بالله عز وجل ، والتخويف بحذابه ، وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وآله

(١) سورة النساء ١٩٠ .

(٢) رواه الترمذى : كتاب الرضاع ٤٦٦/٣ وقال : حديث أبي هريرة هذا حديث حسن صحيح . وابن ماجه ، كتاب النكاح ٦٢٦/١ .

(*) ابن ماجه ٢٠٩ - ٢٧٣ هـ هو محمد بن يزيد الريمى القزوينى ، أبوه عبد الله ابن ماجه : أحد الأئمة في علم الحديث . من أهل قزوين . من مصنفاته : " سنن ابن ماجه " ، وله " تفسير القرآن " وكتاب فى " تاريخ قزوين " .

وسلم أنه قال : " استوصوا بالنساء " ، فان المرأة خلقت من ضلع " وان
أعوج شيء في الضلع أعلاه ، فان ذهبت تقيمه كسرته " وان تركته لم
يزل أعوج " ، فاستوصوا بالنساء ^(١) .

وفي لفظ لأحمد : " لا تستقيم لك المرأة على خليقة واحدة " ، وانما
هي كالضلع " ان تقمها تكسرها " ، وان تركها تستمتع بها وفيها هج ^(٢) .

كما ينهض للمؤمنة أيضا " ان تعرض عن كل أمر من أمور الدنيا " ،
التي تجر الى نقص في خلقها ودينها وآخرتها " ، وأن تؤثر الآخرة على
الدنيا " ، ومرضاة الله تعالى " ، ومرضاة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم " ،
على اشباع شهواتها " ، وارضاء غرائزها ولا سيما اللاتي هن قدوة في المجتمع
متأسية في ذلك بأهيات المؤمنين اللاتي آثرن ما عند الله تعالى " ، على
متاع الدنيا الزائل " ، حتى رضى الله تعالى عنهن ووعدهن بالأجر العظيم .

وعلى الرجل ان يبادر الى تربية أهله " ، وابعادهم عن كل ما يرى فيه
ضررا على نفسه وأهله " ، وأن لا يستجيب لأهله في كل مطالبهم " ، فان
المرأة قد لا تدرك مكان الضرر مما تهواه وتطلبه " ، والرجل اذا مسا
استجاب لزوجها في كل شيء " ، ألحق بنفسه وأهله الضرر " ، وفقد حقيق
القوامه التي جعلها الله سبحانه بيده " ، وحينئذ " تصبح المرأة قائمة عليه " ،
تملك أمره وتتصرف كما تشاء " ، وتعبث بكل ما تحت يدها من منزل وأسرة
وغيرهما " ، وحينئذ تفقد الأسرة الفلاح في حياتها " ، فالمرأة عليها واجبات

(١) رواه البخارى " كتاب الأنبياء ١٦١ / ٤ " ، ومسلم " كتاب الرضايع

(٢) رواه الامام أحمد ٤٤٩ / ٢ قال في اللسان : الضلع والضلع لفتان :
مخنية الجنب " مؤنثة " ، والجمع أضلع وأضالع وأضلاع وضلوع ٢٢٥ / ٨ .

مقدسة داخل البيت يشير اليها الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بقوله :
 " والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها ^(١) ."

المناسبة :

لما ذكر الله عز وجل ، ما ينبغي لأمهات المؤمنين رضوان الله
 عليهن ، أن يسلكن مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من الاستمرار
 بالرضا ، بما هو عليه ، من شطف العيش ، وهو الحال التي آثرها ،
 ولم يرغب فيما سواها ، مهما كثرت الأموال ، وعظمت الفتوحات ، لأن
 الأمر دعوة وتبليغ للرسالة ، لا غنيمة وكسب لحطام الدنيا ، جاءت
 هاتان الآيتان بهذا الأسلوب في شدته ، ليقطع جذور رغبتهم في
 الدنيا ، وليضيئ على ما هن عليه مع رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم ، لأن الجري وراء الدنيا ، والرغبة فيها بالنسبة لأمهات المؤمنين ،
 فعل متجاوز حد التربية اللائقة بهن ، والتي أرادها الله عز وجل
 لهن ، كما أن التعلق بشيء ، من حطام الدنيا قد يوقع فيما لا يحمد ،
 فجاءت الآية التالية ، تبين خطر الوقوع فيما يخالف نهج رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ، وتجاوز حدود الشرع ، بما يقبح من الأقوال
 والأفعال ، وأنه لو حصل منهن شيء ، من ذلك فان منزلتهن ليست كسائر
 النساء ، ولذلك يضاعف العذاب في حق من فعل منهن شيئاً من ذلك
 فقال عز وجل :

(١) رواه البخاري: كتاب الجمعة ٦/٢ ومسلم: كتاب الامارة ٣/١٤٥٩ .

((يانساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب
ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا / ٣٠)) .

وجه الله عز وجل النداء في قوله : ((يانساء النبي)) الى أمهات
المؤمنين ، بخلاف النداء في الآية السابقة ، فقد وجه الى النبي صلى
الله عليه وآله وسلم .

أما توجيهه الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية السابقة ،
فلأنه كلف أن يبلغ عن الله سبحانه تخيير أزواجه .

ومجىء النداء ، الذي فيه الإشارة الى التهييء والاستعداد لتلقي
ما يأتي بعده ، ثم اختيار صفة النبوة ، - أي أنه الذي يقوم بالتبليغ
بوصفه نبيا - يدل على خطر الأمر وعظم شأنه .

أما هنا فقد جاءت التربية المرادة لهن ، تخاطبهن خطابا مباشرا
والنداء من الله سبحانه ، فيه تكريم في هذا الموضوع ، ولعل هذا
التكريم جاء مقصودا بعد أن اخترن الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وآله
وسلم ، كما تشير اليه اضافتهن الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

وملاحظ أنه جاء فيما سبق بوصف الزوجية ((قل لأزواجك)) . وجاء
هنا بوصف كونهن نساء ، ولعل ذلك يعود الى اختلاف المكلف بينه
في الموضحين : ففيما سبق أريد بالتكليف نوع خاص من التربية لأمهات
المؤمنين ، قد لا يطبقها كثير من النساء ، كما لم يطلق نوع الحياة
التي اختارها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنفسه غيره من الرجال ؛
وهي الاعراض المطلق عن زينة الدنيا ومتاعها ، فأمر صلى الله عليه وآله
وسلم ، أن يبلغهن التخيير باعتبارهن أزواجه . بخلاف ما هنا

فالمراد تعظيم مخالفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وكونهن قدوة لغيرهن من نساء المؤمنين في لزوم نهج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، جاء التعبير بلفظ النساء ((يانساء النبي)) ليشمل سائر المؤمنات .

وقوله تعالى : ((من يأت ممنك بفاحشة مبينة)) المراد بالفاحشة هنا ، مخالفة نهج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، في معيشتهم ومتطلبات حياته ، من الزهد والورع ، والتجاني عن الركون الى الدنيا وزخارفها .

ولا وجه هنا لارادة معنى من المعاني ، التي حمل عليها لفظ الفاحشة الوارد في القرآن الكريم ، مثل الزنا ونحوه .

وأطلق على هذه المخالفة " فاحشة " لأن المعصية منهن ، وكونها في حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، تجاوز لحد التربية ، التي أراد الله عز وجل أن يكن عليها ، ولأنهن في مكان الأسوة لغيرهن من النساء ، كما أن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم قدوة للأمة جميعا .

وهذا المعنى هو الأنسب بمقام أمهات المؤمنين ، وهو السدى يأخذ السياق بحجزته ، ولأن كل شيء تجاوز قدره وحده فهو فاحش والمخالفة منهن لنهج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، في نوع الحياة التي اختارها لنفسه تجاوز للحد " وعلى أي تقدير حمل الكلام ، فالكلام منطلق على شرط ، والشرط لا يقتضى الوقوع ، كقوله تعالى : (قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول المابدين) " (٢٤١)

(١) سورة الزخرف ٨١ .
(٢) تفسير ابن كثير ٤٨١/٣ - ٤٨٢ بتصرف .

وفائدة هذا الأسلوب ، الإشارة الى أن من يتجاوز حدود الشرع ،
بارتكاب معصية ، تناله العقوبة من الله عز وجل ، وان كان من أقرب
الناس الى خير خلقه .

وقوله تعالى : ((مبينة))^(١) . بصيغة اسم الفاعل ، من بين بمعنى
تبيين ، أى ظاهرة القبح .

وقوله تعالى : ((يضاعف لها العذاب ضعفين)) قال فى اللسان :
” وفى التنزيل ((يانساء النبى من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها
العذاب ضعفين)) وقرأ أبو عمرو يضاعف . قال أبو عبيد : معناه
يجعل الواحد ثلاثة أعذبة . وقال : كان عليها أن تعذب مرة ،
فاذا ضعف ضعفين ، صار العذاب ثلاثة أعذبة .

قال الأزهوى : هذا الذى قاله أبو عبيد ، هو ما تستعمله الناس
فى مجاز كلامهم ، وما يتعارفونه فى خطابهم فأما قوله تعالى :
((يضاعف لها العذاب ضعفين)) فان سياق الآية والآية التى بعدها
دل على أن المراد من قوله : ((ضعفين)) مرتان ألا تراهم يقول - بعد
ذكر المذاب - : ((ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتيها
أجرها مرتين)) . فاذا جعل الله تعالى لأمهات المؤمنين من الأجر
مثل ما يلزمهن تفضيلا لهن على سائر نساء الأمة ، فكذلك اذا أتت
احداهن بفاحشة عذبت مثل ما يعذب غيرها ، ولا يجوز أن تعطى

(١) قال الشريف الرضى : وهذه استعارة على قراءة من قرأ : ((مبينة))
بكسر الياء . فكأنه تعالى جعل الفاحشة تبين حال صاحبها ، وتشير
الى ما يستحقه من العقاب عليها . وهذا من أحسن الأعراض ،
وأنفس جواهر الكلام . انتهى من تلخيص البيان فى مجازات القرآن ٢٦٤ .

على الطاعة أجريين ، وتمتدب على المعصية ثلاثة أعذبة ^(١) . الخ .

ووجه تضييف المذاب لهمن " أنه لما كانت نعم الله عليهم أكثر منها على غيرهن يكوننهن أزواجا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ونزول الوحي في بيوتهن ، وتكريمهن بجعلهن أمهات المؤمنين ونحو ذلك ، كان كقران النعمة منهن أعظم ، وأجدر بحظ العقاب ، لأن النعمة كلما عظمت ، كان كقرانها أعظم فيما يستحق به من العقاب ^(٢) " فزيادة قبح المعصية ، تتبع زيادة الفضل والمرتبة ، وزيادة النعمة على العاص من المعص ، وليس لأحد من النساء مثل فضل نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا على أحد منهن مثل ما لله عليهم من النعمة ، والجزاء يتبع الفعل ، وكون الجزاء عقابا ، يتبع كون الفعل قبيحا ، فمتى ازداد قبحا ازداد عقابه شدة ، ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم ، أشد منه للعاصي الجاهل ، لأن المعصية من العالم أقيح ^(٣) " ولذلك جعل الله جزاء من يرتكب منهن ذنبا مثلى ما تستحقه غيرهن .

(١) لسان العرب ٢٠٥/٩ - ٢٠٦ .

(٢) الجصاص : أحكام القرآن ٤٤٢/٣ بتصرف .

(*) الجصاص ٣٠٥ - ٣٧٠ هـ هو أحمد بن علي الرازي ، أبو بكر الجصاص : فاضل من أهل السرى ، سكن بغداد ومات فيها . انتهت إليه رئاسة الحنفية ، وخطب في أن يلي القضاء فامتنع . وألف كتاب " أحكام القرآن " وكتابا في " أصول الفقه " .

(٣) الكشاف : ٢٥٩/٣ .

فقوله سبحانه : ((يضاعف لها العذاب)) أى العذاب الذى
تستحقه غيرها ، لا العذاب الذى تستحقه هى ، والا لزم أن يكون
أكثر من مثلين ، ويلزم منه أن تجازى الواحدة منهن أكثر مما تستحق ،
وقد علم من الأدلة الأخرى ، أن السيئة تجزى بمثلها ، والمثل فى
حقهن يقتضى أن يكون مثلى ما تستحقه غيرهن ، والزائد جور
فالنسبة بينها على فرض عدم كونها زوجة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ،
وسينها كاتبة زوجة له ، وكذا فى جانب الأجر ^(١) .

وقوله تعالى : ((وكان ذلك على الله يسيرا)) أى أنه تعالى - وهو
ذو الجلال والكبرياء والعظمة - لا يحسر عليه شئ ، " وفيه الإشارة الى
أن كونهن نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ليس بمن عنهن شيئا ،
وكيف يفنى عنهن ، وهو سبب مضاعفة العذاب ، فكان داعيا الى تشديد
الأمر عليهن غير صارف عنه " ^(٢) .

وهذا النوع من التبرية ، فيه اشعار لكل من يمت بصلة الى كل عظيم
فى العلم والدين بأن قرينه منه يحتم عليه الجالفة فى البعد عن كمال

(١) المقيلى : صالح بن مهدي ، الاتحاف لطلبة الكشاف (مخطوط) بتصرف .
(*) المقيلى ١٠٤٧ - ١١٠٨ هـ هو صالح بن مهدي بن علي المقيلى :
مجتهد ، من أعيان الفقهاء ، ولد فى قرية مقبل باليمن وكان على مذهب
الامام زيد ، فنبذ التقليد من كتبه " العلم الشامخ فى ايثار الحق على
الآباء والمشايخ " و " الأبحاث المسددة فى مسائل متسديدة " و
" الاتحاف لطلبة الكشاف " .

(٢) الكشاف : المرجع السابق .

ما يسخط الله عز وجل ، وأن ذلك القرب لا يفديه من الالتزام الكامل بحقوق الشرع ، ولا يسقط عنه - لو ارتكب معصية - ما توعد الله به العاص من العقوبة ، وقد ضرب الله سبحانه مثلاً - في آخر سورة التحريم - امرأة نوح وامرأة لوط، وقال - في عدم اغتناء قرينيهما من نوح ولوط عليهما السلام عنهما شيئاً - (فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً)^(١) وهي السورة التي ذكر الله تعالى فيها مظاهره بعض نساءه صلى الله عليه وآله وسلم ، وعاتبهما من أجل ذلك ، وتوعدهما ان لم يتوبا .

وثبت في الصحيح أنه لما نزل قوله الله تعالى : (وأذر عشيرتك الأقرين)^(٢) قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم " يا معشر قريش أو كلمة نحوها ، اشتروا أنفسكم لا أغنى عنكم من الله شيئاً ، يا بني عبد مناف لا أغنى عنكم من الله شيئاً ، يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئاً ، ويا طمة بنت محمد سليمان ما شئت من مالي ، لا أغنى عنك من الله شيئاً"^(٣) .

-
- (١) سورة التحريم ١٠ .
(٢) سورة الشعراء ٢١٤ .
(٣) رواه البخاري : كتاب الوصايا ٧/٤ - ٨ وكتاب التفسير ، سورة الشعراء ٦/١٤٠ ، والدارمي : كتاب الرقائق ٢/٣٠٥ ، والنسائي : كتاب الوصايا ٦/٢٤٨ - ٢٤٩ .
(*) النسائي ٢١٥ - ٣٠٣ هـ هو أحمد بن علي بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر بن دينار ، أبو عبد الرحمن النسائي : صاحب السنن ، القاضي الحافظ ، أصله من نسا (بخراسان) ، مات بالرملة (بفلسطين) ودفن ببيت المقدس ، وقيل : خشيح حاجا فمات بمكة . من كتبه : " السنن الكبرى " و " المجتبى " وهو السنن الصخرى ، و " الضعفاء والمتروكون " .

ولما أشفق نوح عليه السلام على ابنه من الغرق ، سأل الله عز وجل أن ينجيه لأنه من أهله ، والله عز وجل قد وعده بأن ينجيهم وأهله . فقال عليه السلام : (رب ان ابني من أهلي وان وعدك الحق . . . الآية)^(١) فرد الله عز وجل عليه بقوله : (انه ليس من أهلك انمه عمل غير صالح . . . الآية)^(٢) وأثنى الله سبحانه على ابراهيم عليه السلام لما تبرأ من أبيه بعد أن كان قد استغفر له بقوله عز وجل : (فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه ان ابراهيم لأواه حلیم)^(٣) .

. . .

المناسبة :

ولما جاءت هذه الآية الكريمة في شدتها ، وقد سقت لفسررض تربية أمهات المؤمنين ، أراد الله عز وجل أن يفتح لهن باب القرب منه ، فذكر ما لهن من مزية عنده ، ليمسرن عنهن ما يجدنه من لدع في الخطاب السابق ، ويدفعهن الى الاكثار من الطاعة ، فقال تعالى : ((ومن يقتت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا نؤتها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقا كريما / ٣١))

”يرد القوت بمعان متعددة : كالطاعة ، والخشوع ، والصلاة والدعاء ، والعبادة ، والقيام ، وطول القيام ، والسكوت ، فيصرف في كل واحدة من هذه المعاني الى ما يحتمله السياق الوارد فيه“^(٤) .

-
- (١) سورة هود : ٤٥ .
 - (٢) نفس السورة : ٤٦ .
 - (٣) سورة التوبة : ١١٤ .
 - (٤) اللسان ٧٣ / ٢ .

أما المعنى الذى يحمل عليه لفظ " القنوت " هنا حسب ما يقتضيه
السياق الذى نحن بصدده ، فأولها به : الاستسلام والخضوع ، لمفهوم^(١)
رسول الله وانما آثرت هذا المعنى ، لذكر العمل الصالح بعد القنوت ،
والعمل الصالح ، غالبا ما يطلق ويراد به أعمال الجوارح ، بخلاف
الخضوع ، فان مصدره القلب .

فأمرن أولا بتطويع قلوبهم لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وآله
وسلم ، وهو تطويع يقتضى كمال الطاعة لرسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، وحسن معاشرته ، وجميل مخالفته ، والانقياد التام لأوامره ،
وأن يلتزم رضاه فيما يأتين ويذرن ، ثم جاء ذكر العمل الصالح ، الشامل
لكل ما يلزم من القيام به من حقوق الشرع ، وفضايا الأعمال ، ونوافل
القربات ، ليصحب أهلنا لنيل ما وعدهن الله تعالى به .

وملاحظ في الآية ورود " يقنت " بياء التثنية المشعرا بالتذكير ،
مراعاة للفظ " من " في التذكير و " تعمل " مراعاة لمعناها فى
التأنيث ، ولعل السرفى ذلك - والله أعلم - أنه لما كان القنوت

(١) قال الرافى : القنوت : لزوم الطاعة مع الخضوع ، وفسر بكل واحد
منها ص ٤١٣ . وراجع أيضا فى معنى القنوت : كتاب " تأويل
مشكل القرآن " لابن قتيبة ص ٣٥٠ .

(*) ابن قتيبة ٢١٣ - ٢٧٦ هـ هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى ،
أبو محمد : من أئمة الأدب ، ومن المصنفين الكثيرين ، ولد ببغداد
وسكن الكوفة ، وتوفى ببغداد . من كتبه " تأويل مختلف الحديث " و
" أدب الكاتب " و " المعارف " و " مشكل القرآن " .

من أعمال القلب ، وأعمال القلب قد يستوى فيها الذكر والأنثى ، أشهر
صفة المذكومح كون الخطاب لهن ، فكأنه سواهن في ذلك بالرجال ،
ولما كان العمل - وهو من أعمال الجوارح - شاقا والرجل على تحمل
المشاق أقدر من المرأة التي قد لا تستطيع أن تبلغ ما يبلغه الرجل
في هذا الميدان ، أثر صيغة المؤنث .

أما على قراءة من قرأها معا بالياء التعية - وهو حوزة - ، فالمراد
- والله أعلم - حملهن على بذل أقصى ما يقدرن عليه من الجهد
وتحمل المشاق ، كي يصلن إلى ما يصل إليه الرجال من المنازل .

ولما ذكر الله عز وجل - في الآية السابقة - (الفاحشة) ، والحال
أنها لا تصدر إلا عن قلب غليظ غافل عن ذكر الله تعالى ، قابل
ذلك - في هذه الآية - بذكر (القنوت) الذي يدل على كمال
الخضوع والاستسلام ، والانقياد لله عز وجل ، الذي يجعل القلب
في انشغال بطاعة الله عز وجل عن الوقوع في أى معصية ، ومن باب
أولى ، الوقوع فيما يفحش من المعاصي .

وقوله سبحانه : ((نؤتها أجرها مرتين)) : أى أن الله سبحانه
جعل الحسنه من احداهن بمنزلة حسنتين من غيرهن . والمعنى : نؤتها
أجرها حال كونها زوجة لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل ما استحقه
لو لم تكن زوجة له ، والمضاعفة الزائدة في الأجر ، لمكانتهن من رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولذا أضافهن إليه عند النداء ((يانساء
النبي)) لأن هذه الاضافة ، هى التى يدور عليها ما يرد عليهن من

أحكام ، اضافة الى ما خصهن الله تعالى به من الانعام والفضل والاكرام
والمنزلة الشريفة ، وكلها ثمرة لكونهن أزواجا للرسول صلى الله عليه وآله
وسلم ، ولما اتمنن به من التقوى والعبادة والاستسلام .

ومن لطائف التفسير القرآني " أنه عند ايتاء الأجر ، ذكر المؤتى وهو
الله تعالى ، وعند العذاب لم يصرح بالمعذب ، فقال : ((يضاعف))
اشارة الى كمال الرحمة والكرم^(١) .

قال الآلوسی - مشيراً الى قوله تعالى : ((يضاعف لها العذاب
ضعفين)) ، وقوله : ((نؤتها أجراً مرتين)) - ما لفظه : " ومن
تأمل في الجملتين ، ظهر له تغليب جانب الرحمة على جانب الفضب
وكفى بالتصريح بفاعل ايتاء الأجر ، وجعله ضمير المظنة ، والتعبير عما
يؤتون من النعيم بالأجر ، مع اضافته الى ضميرهن ، مع خلو جملة
تضعيف العذاب ^{عن} مثل ذلك شهداء على ما ذكر^(٢) .

وقول الآلوسی : " والتعبير عما يؤتون من النعيم بالأجر " : أى أن
ذكر الأجر فيه اعزاز وتكريم بأن ما يأخذنه انما كان فى مقابل ما قمن به
من الطاعة ، وأنهن صرن مستحقات لهذا الأجر ، ^{وجعل التفسير ((مؤتمها))}
الاشارة الى أن ايتاء الأجر من باب الفضل والاحسان من الله سبحانه
وقال هناك ((يضاعف لها العذاب)) لأن الجزاء على السيئات استحقاق
للمعبد على ما فعل .

(١) مفاتيح الغيب للإمام الرازى ٢٥/٢٠٧ - ٢٠٨ .

(٢) روح المعاني ٢/٢٢ .

وقوله تعالى : ((مرتين)) جاء هذا التعبير ((مرتين)) في مقابل مضاعفة العذاب ، وهذا للاشعار بمكانتهن من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الحالين . وفيه أن الله سبحانه من كرمه يحطى الأجر الجزيل المضاعف مرة ، ثم يستأنف المطاء فيحطى مثله أخرى ، وهذا من تكريم الله سبحانه لهم بالاحسان المكرر .

وقوله تعالى : ((وأعدنا لها رزقا كريما)) أى أعد وهيا سبحانه لهم رزقا كريما ، وهذا زيادة في تفضيل الله سبحانه واحسانه عليهم جبرا لما عسى أن ^{يكره} قد تحملنه من شدة الخطاب في الآية السابقة . وقد أبهم سبحانه نوع هذا الرزق ، غير أن وصفه بالكرم ، كاف في الدلالة على عظم هذا الرزق ، قال الرافى : " وكل شىء شرف فى بابه فانه يوصف بالكرم " (١) . وفى هذا اشعار لهم بالعناية الربانية بهم .

وهاتان الآيتان قد سلكتا مسلكا معيناً فى أسلوب التربية ، اتصت أولاهما ، وهى قوله تعالى : ((يانسأ النبي من يأت منكس بفاحشة)) الآية ، بالشدة ، وتزاحمت فيها الكلمات الشديدة والمخيفة من كلمة : فاحشة ، وما لها من وقع تكزله النفس ، الى كلمة عذاب ، وما تنبى عنه من ألم وايجاع وتكليل ، وكون ذلك العذاب مضاعف ، وما تدل عليه المضاعفة من القسوة فى لون العذاب وظله ، وكان كل ذلك ما تقتضيه التربية المطلوبة لهم . والقسوة حين تقتضيهما التربية ، رحمة من المربى بالمربى . وقدمت هذه الآية على التى تليها ، لأنه الأنسب

بالمقام ، باعتبار ما حصل منهم من رضی الله عنهم نحو رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم .

ولما كانت هذه الشدة الظاهرة ، التي حملتها هذه الآية الكريمة ،
قد تترك أثرا في نفوس أمهات المؤمنين ، بما قد يتصورنه من دنو منزلتهن
عند الله تعالى ، أو هوأمنه عليه ، قابل سبحانه ذلك بما جاء في
الآية التي تليها ، وهي قوله تعالى : ((ومن يقنت منكن لله ورسوله))
الآية . من كلمات رقيقة مليئة بالحنان والرحمة والاكرام ، مما تقذف
في النفس السكينة والطمأنينة ، فمنها ما يدعوهم الى القرب من الله
تعالى ، بحبارة القنوت التي تحمل معنى الخضوع والاستسلام لله تعالى
ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، كما تدعوهم الى القيام ببرهان ذلك
الخضوع من العمل الصالح ، وتزف اليهن بشرى الأجر على ذلك وكونه
مرتين ، مقابل تضعيف المذاب ، ثم تذييل هذا الوعد بقوله عز وجل :
((واعتدنا لها رزقا كريما)) ، دون تحديد ذلك الرزق بحبارة معينة ،
فهو رزق كريم ، لا يعلم مداره الا الله سبحانه ، مقابل قوله سبحانه
في الآية السابقة - في ختام الوعيد - : ((وكان ذلك على الله يسيرا)) .

وهذا جاء الترية ، وجاء الاكرام ، على المستوى اللائق بهن ،
وأشعر ذلك أن مستواهن فوق مستوى سائر النساء ، الأمر الذي يلزمهن
بكمال التقوى ، تعبيرا عن شكرهن لنعمة الله تعالى عليهن ، وجاءت
الآية التي تليها مصرحة بتلك المكانة التي لا يدانيها أحد من النساء ،
وأن تلك المكانة وما تقتضيها من التقوى ، تفرض عليهن أن يسلكن في
حياتهن مع الناس داخل بيوتهن وخارجها مسلكا معيناً ، حتى لا يتركن

شجرة ينفذ منها قالة السوء وأهل النفاق ، ولأنهن في ذلك قدوة لغيرهن
من نساء المؤمنين ، فقال عز وجل :

((يا نساء النبي لستن كأحد من النساء ان اتقين فلا تخضعن

بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا مكروما / ٣٢)) .

قوله تعالى : ((يا نساء النبي)) في اضافتهن اليه صلى الله عليه

وآله وسلم تشريف لهن ، كما أن فيها اشعارا بحلية الحكم الوارد بعدها ،

وقوله سبحانه : ((لستن كأحد من النساء)) : أي أنكن بمكانتكن مسن

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقهكن منه ، وما منحكن الله تعالى

بجعلن أمهات المؤمنين ، وغير ذلك ^(١) ، لا تماثلن في الفضل والشرف أحدا

من النساء ، وشرف المنزلة لا يحتل العشرات ، فان من يقتدى به ، وترفع

منزله على المنازل جدير بأن يرفع نعله على الأفعال ، ويربو حاله على الأحوال ^(٢)

ولفظ " أحد " نكرة في سياق النفي ، يفيد العموم . قال الراغب :

" أحد يستعمل على ضربين : أحدهما في النفي فقط ، والثاني في

الاثبات . فأما المختص بالنفي ، فلاستغراق جنس الناطقين ، ويتناول القليل

والكثير على طريق الاجتماع والافتراق ، نحو : ما في الدار أحد : أي واحد

ولا اثنان فصاعدا ، لا مجتمعين ولا مفترقين ، ولهذا المعنى لم يصح

استعماله في الاثبات ، لأن نفي المتضادين يصح ، ولا يصح اثباتهم ^(٣) .

(١) اشارة الى قوله تعالى : (وانكرن ما يتلى في بيوتكن . . . الآية) ،

سورة الأحزاب ٣٤ .

(٢) ابن العربي : أحكام القرآن ١٥٣٥/٣ .

(٣) مفردات الراغب ١٢ .

وإذا كان ما ذكره الراضب في معنى "أحد" ، هو القاصدة الأساسية فيما يدل عليه أحد إذا وقع في سياق النفي ، فانا نجد العلامة جار الله الزمخشري ، يسلك في الآية التي معنا مسلكا آخر ، لا يخرج "أحد" عن دلالتها على المصوم ، غير أنه عموم في جانب الجماعات ، لا في جانب الأفراد ، فيقول : "لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء : أي إذا تقصيت أمة النساء جماعة جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تساويكن في الفضل والسابقة" (١) .

وقد يرد عليه : أن التفضيل باعتبار الجماعة ، لا باعتبار الأفراد ، وعلى ذلك لا يلزم منه تفضيل كل واحدة منهن على كل واحدة من آحاد النساء ، وأنه لو حمل على ارادة : ليس شخص واحدة منكن كشخص واحدة من سائر النساء ، لكان أولى ، وأبلغ في افادة المقصود من تفضيلهن على سائر النساء أفرادا وجماعات ، على ما ذهب إليه الراضب ، وكلمة "النساء" تشمل جميع النساء ، من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن سبقها من الأمم . وحملها على ارادة نساء عصرهن ، أو نساء أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فحسب ، مما يحتاج الى دليل ، لأنه خروج باللفظ عن ظاهره .

وقوله تعالى : ((ان اتقين فلا تخضعن بالقول)) أي ان كنتم على سننكم في القيام بمقتضى التشريف من التمسك بكمال التقوى باتباع منهج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلا تخضعن : أي فالزمن الآداب

الشرعية التي يوجهنك الله تعالى اليها فعلا وتركنا ، وعلى هذا فجواب الشرط قوله سبحانه : ((فلا تخضعن بالقول)) ، وهو يتضمن أمر الله تعالى لهن " بأن يكون قولهن جزلا ، وكلامهن فصلا ، ولا يكسرن على وجه يحدث في القلب علاقة ، بما يظهر عليه من اللين المطمئح ^(١) للسامع " .

والمراد بالمرض - في قوله تعالى : ((فيطمع الذي في قلبه مرض)) - : النفاق ، وقد تقدم أنه باستقراء عبارة " مرض القلب " الواردة في القرآن الكريم ، وجدنا أن مرض القلب اذا أفرد كان المراد به النفاق ، واذا قرن بالنفاق ، فالمراد به ضعف الايمان .

ونرى أن الله عز وجل ، خص هذا الصنف من الناس بالطمع ، فقال : ((فيطمع الذي في قلبه مرض)) ذلك أن مكانة أمهات المؤمنين ، والمهابة والاجلال الذين يتميزن بهما ، كل ذلك يقطع كل مطمع فيهن ، فلا تستشرف اليهن نفس ، الا اذا كانت من صنف الذين سيطر النفاق على قلوبهم .

وتوجيه النهي اليهن ، لا يقتضى وقوع المنهى عنه منهن ، ولكنهم الأسلوب القرآنى الذى يقصد الى التأكيد فى التربية الفاضلة والاستمسك بها فى جميع الأحوال ، ويحتمل أن يكون جواب الشرط معذوقا دل عليه ما قبله ، والتقدير - والله أعلم - ان اتقيتن فلستن كأحد من النساء ، وفيه الاشارة الى أن السبب الأعظم فى تفضيلهن على سائر النساء هو

(١) ابن العربي : أحكام القرآن ٣/١٥٣٤ - ١٥٣٥ .

(٢) عزاه ابن جرير الى قتادة ٢/٢٢ وعزاه الآلوسى الى قتادة والسدى

التقوى ، وفيه دفع لهم الى الترقى في درجات التقوى .

وقوله سبحانه : ((وقلن قولا معروفا)) : أى قولا " يعمود السى
الشرع بما أمرن فيه من التبليغ ، أو بالحاجة التى لا بد للبشر منها ^(١) .
وقد كان عهدن رضوان الله عليهن من أمر الشرع ما ليس هد غيرهن ،
وما يجب عليهن تبليغه للناس ، فهن المعاشرات للرسول صلى الله
عليه وآله وسلم ، ومما شرتهن له ، تعلمن منه أحكاما لا يعلمها غيرهن
من الناس ، فكان المسلمون فى حاجة الى التعلم والأخذ منهن ، كما أنه
لا بد أن تدعوهن الحاجة الى مخاطبة الغير فى حوائجهم التى لا غنى
لهن عنها ، ولا مانع فى كل هذه الأحوال من مخاطبة الآخرين ،
غير أن القرآن الكريم ، قد رسم لهم المنهج الذى ينبغى أن يكون عليه
كلامهن ، فهى عن الخضوع فى القول ، وأمر بقول المعروف ، فهو
بالنهي يعالج طريقة الكلام ، وبالأمري يعالج موضوعه ، وعدم الخضوع
لا يعنى الايذاء ، ولا الغلظة فى القول ، بل المراد أن يكون القول
فى حدود المعروف الذى سبق بيانه .

وهذا اللون من التربية ، يحقق المحافظة ، على أخلاق الأمة ،
ويضع سياجا متينا حولها حتى لا يتسرب اليها أدنى خلل ، وذلك من
الأمر الهامة التى يجب أن تؤخذ بكل حيطة .

وفى هذا النداء الموجه الى أمهات المؤمنين ، إشارة الى أن كل
مؤمنة يلزمها أن تأخذ نفسها بأداب الشرع ، وأن لا تتخذ بمكانتها

(١) ابن العربي : أحكام القرآن ٣ / ١٥٣٤ - ١٥٣٥ .

العلمية ، أو بما حظيت به من شرف أو نحوه ، حتى تظن أن ذلك يحفيها من التزام هذا الأدب ، فانها باعتبارها أنثى ، لا يليق بها أن تخضع أو تلتين بالقول ، فان ذلك مدعاة لميل وطمع أضاف من الرجال ، ولذلك عبر القرآن الكريم بفاء السببية ((فيطمع)) للدلالة على أن ذلك النوع من الكلام ، من شأنه أن يطمع بعض الرجال فيهن .

وإذا كان الله عز وجل ، قد ندب أمهات المؤمنين - عسى مكانتهن وفضلهن وشرفهن ، وفي وسط يعيش فيه أفضل الناس بحمد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام - إلى هذا الأدب الكريم صونا لهمسن ، فمن باب أولى غيرهن من النساء ، وخصوصا في العصر المتأخرة التي طغى فيها الفساد ، وكثر فيها الفجور ، وندرت فيها العفة والغيرة ، إضافة إلى أن أمهات المؤمنين رضوان الله تعالى عليهن ، قدوة لسائر نساء المؤمنين .

وهكذا تستمر الآيات القرآنية ، في بيان معالم المنهج الذي اختاره الله عز وجل لأمهات المؤمنين ومن يقتدى بهن من المؤمنات منهج سلوك في هذه الحياة . وقد احتوى هذا المنهج على :

- ١ - الزجر عن اتیان الفاحشة .
- ٢ - الترغيب في الخضوع لله عز وجل ولرسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، وفي العمل الصالح .
- ٣ - بيان المنهج الذي ينبغي أن يسلكه عند مخاطبة الآخرين ، لابعادهن عن سوء .

ثم ذكر الله سبحانه آداباً أخرى ، هي أشد ضماناً لصونهم
وغفتمهم ، وأليق بمكانتهم باعتبارهم قدوة لسائر المؤمنين ، فقال
صباحه :

((وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى وأقمن
الصلاة وآتين الزكاة وأطمن الله ورسوله إنما يريد الله ليجذب عنكم
الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً / ٣٣)) .

٤- وفي هذه الآية الكريمة آداب أخرى من آداب هذا المنهج ،
وهي ما يشير إليها قوله تعالى : ((وقرن في بيوتكن)) الآية .
وفي ((وقرن)) وردت قراءتان ، قراءة حفص بفتح القاف ، وبها
قرأ عامة قراء المدينة ، وبعض الكوفيين ، من قرب المكان يقصره^(١)
فأصله : أقرن كقولك : أظللن . حذف الراء الأولى وألقيت
فتحتها على ما قبلها ، فصارت ((قرن)) واستغنى عن همزة
الوصل كقولك : ظلن . وفيه الأمر بلزوم البيت والقرار فيه .^(٢)
والقراءة الثانية ، بكسر القاف " وقرن " وعليها عامة قراء الكوفة
والهضرة . وهي من قريقر وقارا وأصله : أقرن ، ففعل به^(٣)
ما فعل يمدن من وعد . والوقار - كما قال الرلقب - : السكون^(٤)
والحلم . وقال صاحب اللسان : الحلم والرزانة . أو من قريقر ،^(٥)
والحلم .

-
- (١) تفسير ابن جرير ٣/٢٢
(٢) تفسير أبي السمود ٤/٤١٦
(٣) تفسير ابن جرير ٣/٢٢
(٤) تفسير أبي السمود ٤/٤١٦
(٥) مفردات الرلقب ٥٢٩
(٦) ٢٩٠/٥

حذفت احدى راعي اقررن ، ونقلت كسرتها الى القاف ، كما تقول :
ظلمن . قال الراغب : قر بالمكان يقر قرارا اذا ثبت .^(١)

وعند التأمل في مدلول هذه القراءات ، نجدتها تتضافر على أداء
المعنى المقصود في توجيه المرأة وارشادها ، الى الصل الذي لا ينبغى
لها الحدود عنه الى ما سواه .

فالقراءات لا تخرج في مدلولها عن الزام المرأة بلزوم البيت ، وبالعلم
والسكون والرزانة ، وكلا المعنيين متلازمان بل متلاحمان فيما يطلب من
المرأة .

أما القراءة التي فيها أمر المرأة بلزوم البيت ، فان الضرب منه ،
أن تقوم المرأة في هذه الحال بالمهمة المناطة بها ، ان لا ينبغى تجاهل
أنها زوجة ، وأنها أم ، وأن عليها بمقتضى كونها زوجة واجبات وحقوقا نحو
زوجها ، ومقتضى أمومتها واجبات أخرى .

وكل ذلك لا يتم الا مع الحلم والرزانة ، ان ليس الضرب من لزوم
المرأة البيت حسبها فيه دون أن يكون هناك حكمة من ورائه ، ولم يكن
أمرا تمبديا غير معقول المبنى ، بل هناك حكمة بالغة ومشرقة ، فالشارع
الحكيم ، قد أناط بالمرأة مهمة مقدسة ، وأسند اليها وظيفة داخل
البيت ، لا تقل أهمية عن مهمة ووظيفة الرجل خارجه .

(١) تفسير أبي السعود ٤/٤١٦ .

(٢) مفردات الراغب ٣٩٧ .

واخراج المرأة من بيتها ، لا يحق سوى تحطيم أقدس عمل يمكن
 أن تقوم به داخل البيت ، ولن تكون المرأة أقدر على العمل من الرجل
 خارج البيت ، فما من عمل يقوم به الرجل في مجال الاختراع والابداع
 لأى فن أو عمل أو صناعة أو إدارة أو غير ذلك ، الا وكان صاحب القدر
 المملى (١) وليس هناك ما هو أضمن لنجاح المرأة فى عملها وصور عفتها ،
 من بقائها فى بيتها ، لتزدى مهمتها التى لا تصلح لغيرها ، فهى
 الملائمة لمطافتها الرقيقة ، وتركيبها العضوى ، كما أن الأعمال خارج
 البيت ، تتسم بالرتب والصعوبة ، بحيث لا يقدر على تحملها واتقانها
 سوى الرجل ، لما حباه الله سبحانه من قوة الجسم ، وسلامة تكوينه
 العضوى من التعطيل الذى تصاب به المرأة أثناء عادتها الشهرية
 وحملها ورضاعتها ، فلا معنى - بعد كل هذا - الا أن تعطل طاقة
 المرأة ، وتحطل ملكتها داخل البيت ، ويفقد البيت أهم خصائصه
 من الحنان والطأنينة والسكينة ، ويفقد بالتالى رب البيت الراحة
 التى يتطلبها عند عودته من الكدح وعناء الأعمال خارج البيت ، فيظل
 لذلك كئيبا : يعانى خارج البيت مشقة العمل ، كما يفقد داخله
 الأنس والراحة النفسية ، وحينئذ لا يجد هو ولا زوجته ولا أولاده ذلك
 البيت الذى تتوفر عليه السعادة ، وصدق الله القائل : (ومن آياته

(١) المملى : هو القدر السابغ فى الميسر ، وهو أفضلها ، اذا فاز حاز
 سبعة إنصاء من الجزور ، اللسان ٩١/١٥ ويضرب به المثل لمن
 فاق غيره فى أى أمر .

(٢) قال فى اللسان : وما فى هذا الأمر رتب ولا عتب : أى عناء ولا شدة
 • ٤١١/١

أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة
 ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون (١) ، فسكون كل من الزوجين السي
 الآخر ، والطمانينة التي يحس بها كل منهما ، هو علاج ذلك القلق
 والاضطراب الذي يصاب به من لا زوج له ، أوله زوج لا يرعى حقا
 من الحقوق الزوجية ، فلا يوجد لذلك الزواج أثر من المودة والرحمة ،
 اللتين تصنفان البيت سمادة وجمالا (٢) .

وأما قراءة الكسر ((وقرن)) التي يستفاد منها الأمر بالوقار: الحلم
 والرزانة والسكون ، وهي المتضمنة للتوجيه الى العمل في البيت من
 أجل ربا الأسرة . ففيها أيضا الاشارة الى أنه لا يكفي من المرأة مجرد
 بقائها في بيتها ، دون ملاحظة للسلوك الذي ينبغي أن تكون عليه
 المرأة داخل بيتها ، من التحلى بهذه الصفات الكريمة ، لأن سلوكها
 داخل البيت ، سيكون محل قدوة لمن ينمو ويتربى بين يديها وفي حضنها ،
 فالأمهات المدرسة الأولى للأجيال الناشئة ، وما المرأة لأولادها ، الا
 بمنزلة المرأة ، يرون فيها صورتهم . ولأن عشرتها مع زوجها ينبغي
 أن تكون مترفة عن الطيش والخفة .

فالمرأة التي يغلب حلمها جهلها ، ورزانتها طيشها ، تنعكس
 أخلاقها على طابع البيت ومن ينشأ فيه ، وتكون ثمار تلك الأخلاق
 مثلها كريمة وطيبة .

(١) سورة الروم ٢١ .

(٢) في اللسان : الضفو : السيخ : ١٤ / ٤٨٥ .

أما المرأة التي لا تحكم التصرف مع من حولها ، فسيكون نتيجة بقاءها في بيتها ، متناقيا مع مقاصد الشرع ، ويصح هذا النوع ممن النساء مشلولوا لا فائدة فيه ، عالة على الأُسرة والمجتمع ، أينما توجهه لا يأت بخير . وهذا ما يوجب تعليم المرأة تعليما شرعيا لتقوم عليه تربيته لنفسها ولأولادها وأداء واجبها مع زوجها .

وفي إضافة البيوت اليهن لطيفة ، وهي : حفزهن على بذل أكبر جهد ممكن في إقامة وإصلاح هذه البيوت . فالبيوت بيوتهن ، وهن المسئولات عنها ، وكل ما ينشأ في جو هذه البيوت أو يخرج منها فانه ينسب اليهن خيرا كان أو شرا ، لأنهن صواحيباتها والمسئولات عنها ، وقد ورد في السنة المظهرة الترفيب في لزوم المرأة بيتها . ولا يحسن كل هذا أن الخروج من حيث هو محظور على المرأة ، بل لها الحق في الخروج حين تدعو الحاجة الي خروجها ، فقد أذن لها الشارع بالخروج الى المسجد للصلاة ، وأن تشهد صلاة العيد ، وكذا أن تخرج لزيارة المريض ، وللمشاركة في الغزو مع المجاهدين ، ونحو ذلك ، كلها حق لها التصرف في مالها .

أما الخروج للصلاة في المسجد ، فصح عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال : " إذا استأذنت أحدكم امرأته الى المسجد فلا يمنعها"^(١)

(١) البخاري ، كتاب الأذان ٢١٨/١ - ٢١٩ . ومسلم ، كتاب الصلاة ٣٢٢/١ . كلاهما عن ابن عمر رضي الله عنهما .

وأما الخروج لشهود صلاة العيد ، فلحديث أم عطية رضی الله عنها ،
 عند الشيخين ، قالت : " أمرنا (تعنى النبي صلى الله عليه وآله وسلم)
 أن نخرج في العيدين ، المواتق ^(١) وذوات الخدور ^(٢) ، وأمر الحيفض
 أن يعتزلن مصلى المسلمين ^(٣) وفي لفظ : " فأما الحيفض فيعتزلن الصلاة ،
 ويشهدن الخير ودعوة المسلمين ^(٤) " .

وأما الخروج لزيارة المريض ، فلحديث عائشة رضی الله عنها عند
 البخارى ، قالت : " لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة
 وعك أبو بكر وبلال رضی الله عنهما ، قالت : فدخلت عليهما ، قلت :
 يا أبت كيف تجدك ؟ وما بلال كيف تجدك ؟ . . . وفيه ، قالت :
 عائشة : فجئت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرته . . .
 الحديث ^(٥) " .

وأما الخروج للفرز مع المجاهدين ، فصح في ذلك روايات ، منها :
 حديث الربيع بنت معوذ عند البخارى ، قالت : " كنا نفرز مع النبي صلى
 الله عليه وآله وسلم ، فنسقى القوم ونخدمهم ، ونرد الجرحى والقتلى السي

-
- (١) المواتق : جمع عاتق ، وهي الجارية التي قد أدركت وبلغت ، فخدرت
 في بيت أهلها ولم تتزوج . اللسان ٠ ٢٣٥/١٠ .
 (٢) الخدور : جمع خدر ، وهو ستر يمد للمجارية في ناحية البيت ، ثم صار
 كل ما وارك من بيت ونحوه خدرا . اللسان ٠ ٢٣٠/٤ .
 (٣) البخارى ، باب في العيدين ٠ ٢٨/٢ . ومسلم ، كتاب صلاة العيدين
 ٠ ٦٠٥/٢ - ٦٠٦ .
 (٤) الموهجان الملبقان .
 (٥) البخارى كتاب الطب ٠ ١٥١/٧ .

(١) المدينة . وحديث أم عطية الأنصارية عند مسلم ، قالت : " فزوت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبع فزوات أظفهم في رجالهم ، فأصبح

لهم الطعام ، وأداوى الجرحى ، وأقوم على المرضى " (٢)
 واما الخروج للكتف فليس من خروج نعال : (الرجلان نصبت مما اكتسوا وللتا نصبت مما
 اكتسوا) والواكس من تصدق ... (الرجل) سنة النساء
 وقد يقال : لعل هذه الأمور كانت مباحة للمرأة قبل نزول الحجاب .

أما بعده فلا .

والجواب : أنه لا منافاة بين أن تقوم المرأة بما وجب عليها من الحجاب الشرعي ، مع مزاولة هذه الأمور خارج البيت عند الحاجة ، وبعد مؤازنة الزوج ، وعند عدم الفتنة من ذلك ، ويدل لذلك حديث عائشة رضى الله عنها عند مسلم ، قالت : " خرجت سوية بعد ما ضرب عليها الحجاب لتقضى حاجتها ، وكانت امرأة جسيمة ، تفرع النساء (٣) جسماء لا تخفى على من يحرفها ، فرآها عمر بن الخطاب ، فقال : يا سودة والله ما تخفين علينا ، فانظري كيف تخرجين . قالت : فانكفأت راجعة ، ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بيتي ، وانه ليمتشى ، وفي يده عرق . فدخلت فقالت : يا رسول الله انى خرجت فقال لى عمر : (٤) (٥) (١) (٥)

-
- (١) البخارى ، كتاب فضل الجهاد والسير ٤١/٤ .
 (٢) مسلم ، كتاب الجهاد والسير ١٤٤٧/٣ .
 (٣) جسيمة : أى عظيمة الجسم .
 (٤) فى اللسان : وكل عال طويل : مفرغ . . . ومنه حديث سودة : كانت تفرع الناس (كذا) طولاً ٢٤٧/٨ .
 (٥) العراق : العظم بغير لحم ، فان كان عليه لحم فهو عرق . اللسان ٢٤٤/١٠ .
 (٦) صحيح مسلم ، كتاب السلام ١٧٠٩/٤ .

كذا وكذا . قالت : فأوحى إليه ، ثم رفع عنه ، وان المرق في يده ما وضعه .
فقال : " انه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتكن " .^(١)

ولا يقال : ان هذا الخروج فيه تمطيل لحق الزوج .

لأن الذى يأذن لها بالخروج ، هو الزوج ، والزوج يعرف متى
تكون المصلحة فى خروجها ، وهل هى غنية عن هذا الخروج أو محتاجة اليه ؟
وهل خروجها سيؤدى الى ضرر أو فتنة أو لا ؟

فاذا وجد المقتضى للخروج ، وانفى المانع ، جاز لها الخروج
والا فلا .

وأما الخروج للنزوة ، الذى قد يقتضى أن تقضى المرأة فى الغزاة
أياما ، فانه - الى جانب أن الخروج لن يكون الا باذن الزوج - لا بد
لها فى هذه الحال من أن يكون معها زوجها أو ذو محرم ، وأن تكون
المهمة التى تقوم بها فى خدمة الجيش لا تتعدى الحدود التى أجازها
الشرع لها ، وأن تكون فى جو مأون الفتنة ، اما مع رقابة مؤمنة
أو بدونها .

ولما كان لا بد لهن من الخروج الذى تضطرهن اليه الحاجة ، بين
الله عز وجل لهن الأدب الذى يجب عليهن لزومه اذا ما خرجن فقيل
سبحانه : ((ولا تيرجن تبرج الجاهلية الأولى)) أما التبرج : فما أخوذ
اما من التبرج بمعنى الظهور والارتعاع " وكل ظاهر موشع فقد تبرج . وانها

(١) صحيح مسلم : كتاب السلام ١٢٠٩/٤

قيل للبرج : برج ، لظهورها وبيانها وارتفاعها^(١) لأن المرأة تظهر ما حقه الستر . أو من " البرج بمعنى يجل العين ، وهو سقمها"^(٢) وهي صفة تدل على الحسن والجمال ، لأن المرأة بتبرجها تظهر مفاستها ومحاسنها . قال في اللسان : " والتبرج اظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرجال . وتبرجت المرأة أظهرت وجهها . وإذا أبدت المرأة محاسن جيدها ووجهها ، قيل : تبرجت ، وترى مع ذلك في عينيها حسن نظر^(٣) "

وحيث يقال في معنى التبرج : هو أن لا تظهر المرأة على حال تؤدي إلى الاغراء والفتنة .

أما ((الجاهلية الأولى)) فذكر المفسرون في معناها أقوالاً لا يستند شيء منها على دليل يمكن الترجيح به والاعتماد عليه .

والظاهر - والله أعلم - أنه لم يقصد بكلمة ((أولى)) تحديد جاهلية في زمن معين ، كزمن ما بين عيسى ومحمد ، أو آدم ونوح وألوانوح وأدريس - عليهم الصلاة والسلام - على ما قيل .

وانما المراد مطلق الجاهلية الفاسدة ، والقيد بالأولى ، لا يعنى أن هناك أولى وأخرى ، وانما هو من باب قوله تعالى : (وأنه أهلك عاداً الأولى)^(٤) وهو المعنى ، هو الذي ذهب إليه - في الجملة -

(١) اللسان ٢/٢١١ بتصرف .

(٢) الموضع السابق .

(٣) الموضع السابق .

(٤) سورة النجم ٥٠ .

ابن جرير ^(١) ، والوازي ^(٢) ، وثقله القرطبي ^(٣) عن المبرد ^(٤) ، ونقل ابن العربي عن
 القاض عياض قوله : " الذي عندي أنها جاهلية واحدة ، وهي قهـل
 الاسلام ، وانما وصفت بالأولى ، لأنها صفتها التي ليس لها نعت غيرها ،
 وهذا كقوله : (قال رب احكم بالحق) ^(٥) وهذه حقيقة ، لأنه ليس يحكم
 الا بالحق " ، ولا مانع من حمل القيد بالأولى على ارادة جاهلية الأمم
 التي سبقت للمرب وخرقت في مظاهر الترف والفجور كالعربيين والمغاربة
 والفينيقيين ، فهي أيضا جاهلية لسم تستحق بهدى ولا نور ، وانما
 كانت أقرب الى الحيوانية منها الى الانسانية ، وفي هذه الجملة من هذه
 الآية الكريمة ، اشارة الى أنه ليس المراد من الأمر بلزوم المرأة بيتها
 أن لا تخرج في أى حال ، لأن الحاجة قد تحملها على الخروج من البيت
 وقد سبق ذكر حالات أجاز الشارع للمرأة الخروج فيها ، غير أنه يجب على
 المرأة عند خروجها ، أن تلتزم بهذا الأدب ، المذكور في قوله تعالى :
 ((ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى))

(١) تفسير ابن جرير ٤/٢٢

(٢) مفاتيح الغيب ٢٥/٢٠٩

(٣) الجامع لأحكام القرآن ١٤/١٧٩

(٤) أحكام القرآن ٣/١٥٣٧

(*) المبرد : ٢١٠ - ٢٨٦ هـ هو محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالسي

الأزدى ، أبو العباس ، المعروف بالمبرد : امام العربية ببغداد فهو

زمه ، وأحد أئمة الأدب والأخبار ، مولده بالبصرة ووفاته ببغداد .

من كتبه : " الكامل " و " المذكور المؤنت " و " المختضب " .

(٥) سورة الأنبياء ١١٢ .

(*) القاض عياض ٤٧٦ - ٥٤٤ هـ هو عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن
 اليحصبي السبتي ، أبو الفضل ، عالم المشرب ، و امام أهل الحديث فسي
 عصره ، كان من أعلم الناس بكلام العرب وانسابهم وأيامهم ، ولد فسي
 سنة ٤٧٦ ، وتوفي بمراكش . من مصنفاته : " الشفا بتعريف حقوق المصطفى " و
 " شرح صحيح مسلم " و " الالمام الى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع " .

والجملة : فالآية فيها الأمر يلزم المرأة البيت ، فان دعت الحاجة لخروجها ، فلتكن على تبذل وتستر تام ^(١) .

وقد عابت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ، ما أحدثه النساء بعد موت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عند خروجهن الى المساجد ، ففسی الصحیحین عن عائشة رضی اللہ عنہا ، أنها قالت : لو أدرك رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما أحدث النساء لمنهن كما منعت نساء بني اسرائيل ^(٢) " وليس معنى هذا أن كلام عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا يمارض النص ، ولكنها فهمت من النص ، أن اباحة الخروج لهن مقيد بأن لا يحدثن ما يخالف آداب الشرع ، وأنه يجب تعليمهن ، والزامهن التمسك بآداب الشرع ، وأنه عند عدم الالتزام يضمن من الخروج .

وقيد التبج بتبج الجاهلية الأولى ، للإشارة الى أن التبج من أمر الجاهلية ، وأن من فعلته من النساء ، فقد أحدثت جاهلية في الاسلام ، وفي هذا التعبير أيضا دفع لهن الى المبادرة الى النفور عن التبج لأنهن يحكم اسلامهن صرن يكرهن كل شيء من أمر الجاهلية .

وليس المراد من الحجاب ، مجرد تغطية الجسم ولقمة بقطعة من الثياب ^{الثياب} ، رهبة من سلطان ، أو فرارا من عار يلحقها ، أو حفاظا على عسى عادة ، دون أن يكون ذلك مقصودا به اتباع الشرع ، تقوم به المرأة عن طواعية من نفسها ، رغبة منها في تنفيذ أحكام الشرع وآدابه في نفسها .

(١) التبذل : ترك التصاون . والبذل والمبذلة : الثوب الخلقى .
والتبذل : لابس . اللسان ٥٥٠/١١ .
(٢) صحيح البخاري ، باب بدء الأذان ٢١٩/١ - ٢٢٠ . ومسلم ، كتاب الصلاة ٣٢٩/١ .

فالشارع الحكيم ، لم يفرض هذا الحجاب عليها عبثاً ، وإنما أراد به أن يكون وسيلة الى صونها وطهارتها الظاهرة والباطنة ، فهو منسلو اذا حجاب يغطى العفائف من المحصنات القافلات المؤمنات ، لا أن يغطى جيفا وقاذورات ومستقعات ، فان المرأة حين تحرف بالحجاب عن مقاصده الشريفة الى أهداف رذيلة ، يكون ذلك تشويهاً لحقيقة الحجاب وأهدافه السامية .

وممد هذا التوجيه الالهي ، الى هذه الآداب الكريمة ، التي يراد بها ابعادهن عن هذا السوء ، وتطهيرهن من هذا الخلق الشين ، وجههن الله عزوجل ، الى جماع الخير كله حيث أمر باقامة بعض الشعائر التمهيدية ، فقال سبحانه : ((وأقمن الصلاة وآتين الزكاة وأطمن الله ورسوله)) خص الله عزوجل بالذكر الصلاة والزكاة ، من بين فرائض الاسلام ، ولعل السرفى ذلك ، ما قاله الزمخشري : " لأن هاتين الطاعتين البدنية والمالية ، هما أصل سائر الطاعات من اعتنى بهما حق اعتناؤه جرتاه الى ما وراءهما " ^(١) وفيه رسم للطريق الذي يجب أن تكون عليه المرأة في بيتها من اقامة الصلاة في أوقاتها ومواساة الفقير من ايتاء الزكاة وطاعة الله ورسوله في القيام بما عليها نحو اولادها من التربية ونحو زوجها من حسن المشرة .

وفي تخصيص الصلاة والزكاة بالذكر أيضا ، كونهما أقرب أركان الاسلام - بعد الشهادتين - الى التوحيد ، والنظر في المصالح العامة للمسلمين .

أما الصلاة فمحفز تمهيد ، وتطبيق عملي لتوحيد الله عز وجل ،
وافراده بكمال الخضوع والتذلل .

وأما الزكاة ، فهي الركن الاجتماعي الذي يحمل على الشفقة والرافقة
بعباد الله تعالى ، كما يحمل النفس على البذل والسخاء في حيل الله
تعالى وابتغاء مرضاته ، والادخار ليوم المعاد ، الى جانب ما فيه من
مصالح اجتماعية جلية ، فهو يثمر الحب والألفة ، ويقوى رابطة الأخوة
بين المسلمين ، ويظهر النفوس من الهتزاز والحقد والحسد ، التي قد
يكون الهاتك عليها حاجة الفقير ويخل الشئى ، ولا مانع من حمل ابتلاء
الزكاة هنا على مطلق البذل لمستحقه ، لأن المراد بذل ما يطهر
النفس من رذيلة الشح ، وهذا الأمر بالانفاق ضمنه ، يأتي في الوقت
الذي يطالب فيه بالانفاق عليهن ، تهيئها لهن ، الى السبيل الأقوم
في حقهن وهو أن ينفق لا أن يطالب بالانفاق عليهن .

والأمر يحددهما بطاعة الله تعالى ، وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله
وسلم أمر شامل لكل ما يمكن أن تصنعه المرأة في بيتها من خير وهندى
وإصلاح .

وهذا التأمل في التصدير القرآني ، نجد الأمر بالصلاة ، يأتي
مقرونا عارفاً بألف مشها ، لا بمجرد أدائها ، بخلاف الزكاة ، فإنه يقتضى
في جانبها بالأمر بالأداء ، ذلك أن الزكاة اذا ما أدت الى صنف من
الأصناف الذين حدد لهم الله عز وجل في كتابه ، توتق ثمارها ، وتقبل من

صاحبها اذا ما صاحبها الاخلاص - وهو شرط في جميع العبادات ،
لا تختص به عبادة دون أخرى - أما الصلاة ، فلا يكفي فيها مجرد
الأداء ، وانما يلزم أن يكون هناك مع الأداء اقامة لها .

وللاقامة أربعة معان ذكرها الزمخشري في تفسيره ، وهي :

الأول : تعديل أركانها ، وحفظها من أن يقع زيغ في فرائضها
وسننها وآدابها ، من أظلم العمود اذا قومه .

الثاني : الدوام عليها والمحافظة ، كما قال تعالى : (الذين هم على
صلاتهم دائمون) (١) (والذين هم على صلاتهم يحافظون) (٢) . . .

الثالث : التجلد والتشمر لأدائها ، وأن لا يكون في مؤديها فتور عنها
ولا توان ، من قولهم : قام بالأمر ، وقامت الحرب على
ساقها . . .

الرابع : أدائها . فعبّر بالأداء عن اقامتها ، لأن القيام ببعض أركانها
كما عبّر عنه بالقوت ، والقوت القيام (٣) . . .

فهذه المعاني الأربعة ، التي ذكر الزمخشري امكان حمل الاقامة
على واحد منها ، نجد أنه - عند النظر فيها - لا مانع من حمل
الاقامة هنا على جميعها ، اذ لا تنافي بينها ، بل كلها متلازمة
ومطلوبة في أداء الصلاة .

والتعبير بقوله : لأن القيام . . . الى آخره ، تعليل عليل ، فتأمله .

(١) سورة المعارج ٢٣

(٢) نفس السورة ٣٤

(٣) الكشاف ١/١٢٩ - ١٣٠ بتصرف .

قال الراجب : " واقامة الشئى ء توفية حقه ء وقال : (قل يا أهل
الكتاب لستم على شئى ء حتى تقيموا التوراة والانجيل)^(١) أى توفون
حقوقهما بالظلم والصل ء وكذلك قوله : (ولو أنهم أقاموا التوراة
والانجيل)^(٢) ولم يأمر تعالى بالصلاة حيثما أمر ء ولا مدح به حيثما مدح
الا بلفظ الاقامة ء تنبيها أن المقصود منها توفية شرائطها ء لا الاتيان
بهيئاتها ء نحو : (أقيموا الصلاة) فى غير موضع^(٣) ء (والمقيمون
(٥٤٤)
الصلاة) ."

وكان الأمر بالصلاة والزكاة ء عقب هذه الآداب التى وجه الله عز
وجل اليها أمهات المؤمنين فيه ارشاد الى الطريق الأمل ء التى يحصل
بها للعبد الطهر الكامل ء والنقاء المطلق ء الظاهر والباطن ء وذلك
من شأن العبادات التى يتجه بها العبد الى الله عز وجل اتجاهها
صادقا ء يعبر بها عن كمال خضوعه وانقياده لله سبحانه ء واستمداده
لتلقى كل ما يأتى من عند الله سبحانه بنفس راضية مطمئنة .

وقد ذكر الله عز وجل بعض ثمار الصلاة فى مثل قوله : (وأقم
الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر)^(١) الآية .

(١) سورة المائدة ٦٨ .

(٢) نفس السورة ٦٦ .

(٣) من هذه المواضع آية ٧٢ سورة الأنعام .

(٤) سورة النساء ١٦٢ .

(٥) مفردات الراجب ٤١٨ .

(٦) سورة المنكوت ٤٥ .

فهى الى جانب كونها تعصم المقيم لها من المحاصى - تنهى عن
الفحشاء والمنكر - هى أيضا ذكر لله تعالى ، وذكر الله أكبر .

وهناك أمر آخر ملحوظ ، وهو أن الله عز وجل لما أرشد الى الأمور
التي تصون المجتمع من الفاحشة ، أعقب ذلك بالأمر بإقامة الصلاة
التي هى أحد أركان الاسلام ، والتي لا يتم اسلام المرء بدونها ، للإشارة
الى أن الآداب التي أمر الله سبحانه بالتزامها صيانة للمجتمع ، أركان
فى اقامة المجتمع الصالح المثالى ، وتطهيره من كل رذيلة تدنسه ،
لا يقوم ذلك بدونها .

وفى ختام هذا المنهج الربانى ، يأتى الأمر الشامل لكل خير ،
فيقول جل وعلا : ((وأطمئن الله ورسوله)) وطاعة الله عز وجل ،
وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، تعنى الانقياد التام لكل ما جاء
عن الله تعالى وعن رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فعلا وتركيا واحقادا ،
وهو أمر شامل لما تقدم وغيره من أحكام الشرع وآدابه ، وفيه إشارة
الى ما تقدم مما حصل منهن رضوان الله عليهن لرسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم بما أفضيه وضيق صدره ، فأعاد الله سبحانه الإشارة
الى هذا ليكن دائما على ذكر من مقام رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم وما يجب له من حق عليهن .

وأمهات المؤمنين اللاتي وجه اليهن هذا الخطاب ، كونهن
أزواج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ومن أهل بيته ، وألصق
الناس به ، والمعاشرات له ، والعارفات بحباده وما يشرعه الله

تعالى على لسانه ، أجدد أن يوجه اليهن الأمر بطاعة الله عز وجل ، وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، لأنهن في منزلة القدوة لغيرهن ، فكل عمل يقمن به ، هو مثل أعلى في الامتثال والطاعة ، يعتبره الناس من الأمور المشروعة ، فلذلك كان وقوفهن عند حدود الله تعالى ، بطاعة الله سبحانه وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم الطاعة الكاملة من الأمور الهامة في الاسلام .

ثم ان هذا الأسلوب ، يتضمن أمرا آخر ، وهو بيان الاهتمام بأزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم حيث وجه سبحانه الأمر اليهن بذلك مرتين ، فخصهن بهذا التكرار في الأمر لمنزلتهن من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فكانه قيل — بعد ذلك — : لم خصهن تعالى بهذا التأكيد المشدد عليهن دون غيرهن ؟

فقال : ((انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا)) .

وهذه الجملة من الآية الكريمة ، واقعة موقع التحليل لما سبقها من التخصيص بأمر أمهات المؤمنين ، باقامة وأداء أمور من آداب الاسلام وأركانها هي واجبة على غيرهن كوجوبها عليهن .

وعلى هذا بنى الزمخشري حيث قال : " ثم بين أنه انما نهاهن وأمرهن ووعظهن ، لئلا يقارف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المآثم ، وليتصوفوا عنها بالتقوى " (١) .

ويقول الآلوسی : " ان المعنى (أى حسب ما ينساق اليه الذهن ،
 ومقتضيه وقوع الجملة موقع التعليل للنهى والأمر) : نهاكم الله وأمرکم ،
 لأنه عز وجل يريد بنهيكم وأمرکم اذ هاب الرجس عنكم ، وفى ذلك غاية
 المصلحة لكم ، ولا يريد بذلك امتحانكم وتكليفكم بلا منفعة تعود اليكم . . . " (١)

وفى هذا التعبير القرآنى " لطيفة " وهى أن الرجس قد يزول عينا
 ولا يظهر المحل ، فقلوه تعالى : ((ليذهب حكم الرجس)) أى يزول
 عنكم الذنوب ((ويظهركم)) أى يلبسكم خلع الكرامة (٢)

أما الرجس : فمعناه فى أصل اللغة : القدر (٤) ، أو الشئ (٥) القدر .

وقد ذكر فى القرآن الكريم عشر مرات ، فى تسع آيات ، فى سبع سور (٦)

قال الراغب : " والرجس يكون على أربعة أوجه : اما من حيث
 الطبع ، واما من جهة العقل ، واما من جهة الشرع ، واما من كل ذلك
 كالميتة ، فان الميتة تعاف طبعا وعقلا وشرعا . . . " (٧)

وهذا التأمل فى الآيات الكريمة ، التى ورد فيها ذكر الرجس ، نجد

(١) روح المعانى ١٩/٢٢ .

(٢) الخلعة من الثياب : ما خلعتة فطرحته على آخر أو لم تطرحه .
 اللسان ٧٦/٨ .

(٣) تفسير مفاتيح الغيب ، للرازى ٢٥/٢٥٩ .

(٤) مفردات الراغب ١٨٨ ، واللسان ٩٤/٦ .

(٥) المرجحان السابقان .

(٦) وهى كما يلى : فى سورة المائدة ٩٠ وفى سورة الأنعام ١٢٥ و ١٤٥
 وفى سورة الأعراف ٧١ ، وفى سورة التوبة ٩٥ و ١٢٥ (مرتين) وفى

سورة يونس ١٠٠ وفى سورة الحج ٣٠ وفى سورة الأحزاب ٣٣ .

(٧) مفردات الراغب ١٨٨ .

أن معناه لا يخرج عن خمسة معان ، وهي التي ذكرها صاحب اللسان بقوله :
 " الرجم القدر ، وقد يعبر به عن الحرام ، والفعل القبيح ، والمذاب ،
 واللحمة ، والكفر " (١) .

وأقرب ما يحمل عليه في الآية التي معنا ، المبنى الثاني وهو الفعل
 القبيح ، وإن اختلفت عبارات المفسرين فيه . فقيل : السوء والفحشاء (٢) .
 وقيل : الذنوب (٣) . إلى غير ذلك .

وهذا المبنى (الفعل القبيح) هو المناسب للسياق ، وأل فسى
 (الرجم) هنا ، للمعهد .

والمراد الإشارة إلى ما سبق ، وهو المعبر عنه بالقاحشة في الآية
 السابقة ، والمراد به مخالفة منهج النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، واعتاده
 في المطالبة بالتوسعة في النفقة وأمور الدنيا .

واختيار عبارة الرجم هنا ، لما يدل عليه من القدرة الممنوعة ،
 المدنسة لموتكب الذنب ، وفي ذلك يقول الزمخشري : " استعمار للذنوب
 الرجم ، والمتقوى الطهر . . . وفي هذه الاستعارة ، ما ينفر أولسى
 الألباب ، عما كرهه الله لعباده وشهاهم عنه ، ويرغبهم فيما رضى لهم وأمرهم
 به " (٤) .

... ..

(١) اللسان ٦ / ٩٥ .

(٢) قاله ابن جرير ، ونسبه إلى قتادة ٢٢ / ٤٠٤ .

(٣) الزمخشري ٣ / ٢٦٠ .

(٤) المروج السابق .

أما من هم أهل البيت المعنويون في هذه الآية ؟

فالظاهر من السياق ، أن المراد بهم أمهات المؤمنين رضوان الله عليهن خاصة ، إذ الخطاب محسن ابتداءً من قوله تعالى ((يانسأء النبي من يأتي منكن بفاحشة مبينة . . . الآية / ٣٠)) إلى آخر قوله تعالى ((واذكرونا ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة إن الله كان لطيفاً خبيراً)) آية ٣٤ وهي الآية التي تلي التي نحن بصددها .

وأما ما ورد في بعض الأحاديث ، من أن المراد بأهل البيت أهل الكساء ، وهم علي والحسن والحسين وفاطمة رضوان الله عليهم ، من ذلك ما رواه الترمذي عن عمر بن أبي سلمة ربيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ((إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيراً)) في بيت أم سلمة ، فدعا فاطمة وحسنا وحسينا ، فجعلهم بكساء ، وعلى خلف ظهره فجعلهم بكساء ، ثم قال : اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً . قالت أم سلمة : وأنا معهم يا نبي الله ؟ قال : أنت على مكانك وأنت على غير " قال : هذا حديث غريب من حديث عطاء عن عمر بن أبي سلمة (١) .

(١) سنن الترمذي ، كتاب المناقب ٣٥١/٥ - ٣٥٢ والحديث في سننه محمد بن سليمان الأصبهاني ، قال عنه ابن حجر في التقریب صدوق يخطئ ١١٦٦/٢٠٤ وفيه أيضاً يحيى بن عبيد ، لم يجزم ابن حجر بصرفه بل أورد احتمال كونه يحيى بن عبيد المكي ، والا فهو مجهول تقریب التهذيب ٣٥٣/٢ .

وقوله في الحديث : " أنت على مكانك وأنت على خير " : أي ما زلت على المكان الذي وضعك الله تعالى فيه ، من كونك من أهل بيستي ، ولا ينقص من مكانك عدم الدخول في الكساء ، فأنت على جانب عظيم من الخير .

فالجواب عن هذا أن هذه الأحاديث لم ترد في الصحيحين ولا في
أحدهما ، وعلى فرض صحة بعض طرقها ، فلا حجة فيها أيضا على شمول
الآية لهم والا فلا وجه لدعاء الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لهم كما في
الحديث المذكور آنفا بقوله : " اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم
الرجس ... الحديث " بعد أن أخبر الله عز وجل بأنه يريد أن هب
الرجس عنهم وتطهيرهم .

يـمـلـ يحتمل أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما رأى انحصار
الله سبحانه وتفضله على أزواجه - بعد المتاب الشديد لهن - على
مخالفتهم منهجه صلى الله عليه وآله وسلم - أراد أن يدخل أهل بيته
الذين جليلهم بالكساء في هذه المنة الكبرى ، طلبا لمزيد فضل الله
وانعامه عليهم .

ولا ينقص هذا من شأن أهل الكساء ، بل فيه رفع لمكانتهم ، إذ
أن تكريم أمهات المؤمنين رضوان الله عليهن كان بعد المتاب لهن ، بخلاف
الدعاء لأهل الكساء فقد جاء في مقام التكريم المحض .

وأما ما احتج به القائلون بمعموم النص ، على شموله للزوجات وغيرهن ،
أو ان المراد به خصوص غير الزوجات لمجيئ الخطاب في الآية بضمير الجمع
المذكر ((عنكم ... ويظهركم)) فغير مسلم ، لأن من أساليب
اللغة العربية التي نزل بها القرآن ، أن زوجة الرجل يطلق عليها اسم
الأهل ، واعتبار لفظ الأهل تخاطب مخاطبة الجمع المذكور ، ومنه قوله
تعالى : (إذ قال موسى لأهله انى آنست نارا سأتيكم منها بخبر

أوتيتكم بشهاب قيس لعلكم تصطلون (١) والمخاطب امرأته .

هذا ما اقتضاه المقام حسب السياق .

ثم يستمر السياق في ذكر الحفاوة والتكريم لأمهات المؤمنين .
فيستأنف الأمر لهن بما يشعر بالتكريم والامتنان عليهن ببنعمة عظيمة ،
فيقول عز وجل :

((واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان
لطيفاً خبيراً / ٢٤))

والواو هنا طرفة على ما سبق من الأوامر ، إذ الأمر به هنا
واحد من التكاليف التي أمرت أمهات المؤمنين بالقيام بها .
والذكر هنا يحتمل معان :

منها : أن يراود به أن يكن على ذكر دائم وتفكر ، واستحفاً غير
مقطع لهذه النعمة الجليلة التي اختصهن الله تعالى بها دون سائر
النساء ، ليكون ذلك باعاً لهن على مزيد شكره تعالى وحمده ، وهذا
كثير الورد في القرآن الكريم ، مثل قوله تعالى - في الآية السابقة -

(١) سورة النمل ٧ .

ومعنى آنست : أبصرت . والشهاب : الشعلة الساطعة من النار
الموقدة . والقبس : المتناول من الشعلة . راجع مفردات الرافعي .
وتصطلون : تستدفئون . وفي اللسان : اصطلى بها : استدفأ . ج ٤
٤٦٨ .

(٢) وهذا المعنى في الجملة ، هو الذي ذهب إليه ابن جرير ١/٢٢٢ ،
والزمخشري ٣/٢٦٠ ، وذكر القرطبي وجوهاً يحتملها الذكر هنا ،
منها هذا ج ٤ / ١٨٤ وذكره الشوكاني ٤ / ٢٨١ .

((يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم)) وقوله سبحانه : (يا أيها
اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين ^(١))
وغيرهما .

ومنها : أن يراد به أن يعملن بذلك :

أمرهن
أى اذكرن الله تعالى بما يتلى في بيوتكن ، فكانه سبحانه أن يقمن
بكل ما يشتمل عليه المتلو في بيوتهن من أحكام الشرع ^(٢) ، الواردة في كتابه
سبحانه وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم .

ومنها : ما ذكره ابن الصري بقلوه : " أمر الله أزواج رسوله بمأن
يخبرن بما أنزل الله من القرآن في بيوتهن ، وما يرين من أعمال النبي
صلى الله عليه وآله وسلم ، وأقواله فيهن ، حتى يبلغ ذلك الى الناس
فيعملوا بما فيه ويقتدوا به " ^(٣) .

والمعنى على هذا : بلغن عن رسول الله ما يتلى في بيوتكن من
نصوص الأحكام الشرعية .

ومن هنا تظهر احدى الحكم المنظمة في تعدد زوجات النبي صلى
الله عليه وآله وسلم ، وأنهن يملحن لما يأخذنه عن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم من أحكام وآداب وسلوك وتربية ، وفي ذلك التيسير

(١) سورة البقرة آية ٤٧ .

(٢) وذهب إليه ابن كثير ، وعزاه الى قتادة ٤٨٦/٣ ، وهو أحد
المعاني التي ذكرها القرطبي ١٨٤/١٤ .

(٣) أحكام القرآن ١٥٣٨/٣ ، وذكره القرطبي ١٨٤/١٤ ، وأبو السمعود
٤١٧/٤ .

ما لا يستطيع غيرهن الاطلاع عليه ، وهو شامل لأحكام النساء في الاسلام ،
غير ما يسألن عنه من قبل الصحابة مما غاب عنهم من التشريعات العامة ؛

وقال الامام البيضاوى : " وهو تذكير بما أنعم الله عليهن من حيث
جعلهن أهل بيت النبوة ، ومهبط الوحي ، وما شاهدن من برحاء الوحي ،
وما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة ، حثا على الانتباه والافتتار فيما
كلفن به " .^(١)

وقد يقال : لماذا اختار " يتلى " على أنزل ، مع أن الانزال أنسب
لكون بيوتهن مهبط الوحي ، ولأنه أدخل في الموعظة لنساء النبي صلى الله
عليه وآله وسلم ، لأنه يعنى المشاهدة الحسية لرؤية الرسول صلى الله عليه
وآله وسلم وهو يعانى تلقى الوحي ، وذلك فيه غاية الموعظة ؟

والجواب : انه اختار التلاوة " لعمومها لجميع الآيات ، ووقوعها فى
كل البيوت ، وتكررها الموجب لتمكثهن من الذكر والتذكير ، بخلاف النزول ،
وعدم تعيين التالى لتعم تلاوة جبريل ، وتلاوة النبي عليهما الصلاة والسلام ،
وتلاوتهن وتلاوة غيرهن تعليما وتعلما " .^(٢)

وفى هذا اشارة الى أن بيوتهن كانت عامرة بتلاوة آيات الله ، مما
يجملهن على ذكر دائم لهن واستعداد متواصل للعمل بها .

(١) والبرحاء : الشدة والمشقة . اللسان ٢/٤١٠ .

(٢) تفسير البيضاوى ٥٥٦ .

(٣) تفسير أبى السعود ٤/٤١٧ - ٤١٨ .

وهنا شيء آخر ، وهو أن أهمية ذكر الانزال في الوعظ وتهذيب السلوك ، خاص بأمهات المؤمنين رضوان الله تعالى عليهم ، بخلاف التلاوة ، فان الارشاد بها يتمداهن الى سائر المؤمنات ، بل الى كل المسلمين في كل عصر ومصر .

و " من " في قوله تعالى : ((من آيات الله والحكمة)) بيانية .

وقد جرى أكثر المفسرين على تأويل آيات الله : بالقرآن . والحكمة : بالسنة ، حتى قال القرطبي : " قال أهل العلم بالتأويل : " آيات الله " القرآن " والحكمة " السنة " .

ويرى البعض الآخر من المفسرين تأويل آيات الله والحكمة : بالقرآن .

ضمهم الزمخشري ، قال : " ثم ذكرهن أن بيوتهن مهابط الوحسى . وأمرهن أن لا ينسبن ما يتلى فيها من الكتاب ، الجامع بين أمرين : هو آيات بينات تدل على صدق النبوة لأنه معجزة بنظمه ، وهو حكمة وعلم وشرائع " .^(٢)

ولا يبعد أن يكون هذا الاحتمال هو الأقرب ، فان الحكمة قد أطلقت في القرآن الكريم ، على ما فيه من أحكام وآداب ، كما في قوله تعالى : (ذلك مما أوحى اليك ربك من الحكمة)^(٣) اشارة الى الرصايا المتقدمة على هذه الآية .

(١) ضمهم ابن جرير ١/٢٢ وعزاه الى قتادة ، والرازي ٢٥/٢١٠ ، والقرطبي

١٤/١٨٤ ، وابن كثير ٣/٤٨٦ ، والآلوسي ٢٠/٢٢ .

(٢) الكشاف ٣/٢٦٠ - ٢٦١ ، واليه ذهب البيضاوي ٥٥٦ ، وأبو السعود

٤/٤١٧ .

(٣) سورة الاسراء آية ٣٩ .

والمبدوءة بقوله تعالى : (لا تجعل مع الله الهما آخر فتقدم مذمومها
مخدولا)^(١) ، فان ما تضمنته من الأوامر والنواهي قائمة على غاية الاحكام .

وقوله تعالى : ((ان الله كان لطيفا خبيرا)) ذلت هذه الآية -
وهي الآية الأخيرة من الآيات الواردة في شأن أمهات المؤمنين - بقول الله
سبحانه : ((ان الله كان لطيفا خبيرا)) للاشارة الى لطف الله سبحانه
بأمهات المؤمنين ، بعدما سبق من التأديب لهن ، وفيه دلالة
على أن ما سبق من تأديبهن انما كان القرض منه التلطف بهن .

ومن لطف الله عز وجل بعباده ، أن أنزل عليهم هذا المثلوه الذي
به تصلح شؤونهم الخاصة والعامة ، ويستقيم مجتمعهم على أركى الأخلاق
وأرفعها ، بل يصلح به أمر دينهم ودنياهم ، فالله عز وجل هو الخبير
بما يصلح لعباده .

وفي قوله سبحانه : ((خبيرا)) تحريض لهن على التزام السلوك
الذي وجههن اليه ، لأنه سبحانه خبير بما يصير اليه حالهن من الالتزام
بذلك ، فلا يخفى عليه من أمرهن شيء .

... ..

البحث الرابع عشر

صفات الصفوة في المجتمع الاسلامي

المناسبة :

لما ذكر الله عز وجل ما لأمهات المؤمنين رضوان الله عليهن عنده من
مكانة رفيعة ، وخصائص جليلة اختصن بها دون سائر نساء المؤمنين ،
كأن قائلاً يقول : إذا كانت هذه مكانة أمهات المؤمنين ، فما مكانة
سائر المؤمنات عند الله تعالى ؟

فجاءت الآية التالية جواباً على ذلك ، وحملت بشرى المغفرة والأجر
العظيم ، الى كل من اتصف بهذه الصفات ، من الرجال والنساء ، قال
الله تعالى :

((ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات
والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات
والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات
والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجراً عظيماً / ٣٥))

وهذا الربط هو الذى يلتزم مع سياق الآيات السابقة ، وفيما روى
من أسباب نزول هذه الآية ، ما يتناسب معه هذا الربط أيضاً ، روى
ابن جرير الطبرى عن قتادة ، قال : دخل نساء على نساء النبي صلى
الله عليه وآله وسلم فقلن : قد ذكرن الله تعالى فى القرآن ولم نذكر
بشئ ، أما فينا ما يذكر ؟ فأنزل الله تعالى : ((ان المسلمين والمسلمات))
... الآية (١)

وروي أن السائل أم سلمة ^(١) ، كما روي أن السائل أم عمارة الأنصارية ^(٢) .

ولا تعارض بين هذه الروايات إذا صحت جميعها ، لاحتمال تعدد

السبب .

والآية مسوقة لبيان تفضل الله تعالى بالجزاء الشامل للرجال والنساء المتحلين بهذه الفضائل ، وفيها اشعار بمشاركة المرأة للرجل في سائر الأمور الشرعية ، والفضائل الخلقية ، إلا ما دل عليه دليل الاختصاص .

وانما قدم الذكور على الإناث ، لكثافة القوامة للرجال على النساء ، ولأن الشارع حملهم من أعباء التكليف ما لم يحملهن ، فكان لهم بذلك

مزية .

□ وإذا كانت الآية مسوقة ، في مقام المدح والتفضل والامتنان ، فإن أولى ما تحمّل عليه صفة الاسلام هنا : كمال الخضوع والانذعان ^{للحق} ، ومنه قوله تعالى : (انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا ^(٣)) .

(١) قال ابن حجر - في تخریج أحاديث الكشاف - أخرجه النسائي من رواية شريك عن محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أم سلمة ... وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن محمد بن عمر ، ورواه أحمد وابن راهوية والنسائي من رواية عثمان بن حكيم عن عبد الرحمن بن شعبة عن أم سلمة وأخرجه الحاكم من طريق مجاهد عن أم سلمة . تفسير الكشاف للزمخشري (في المباحث) ج ٣ / ٥٣٨ - ٥٣٩ .

* راجع مسند الامام أحمد ١ / ٦ / ٣٠١ ، ٣٠٥ ، وابن جرير المراجع السابق ، ومستدرک الحاكم ٢ / ٤١٦ .

(٢) رواه الترمذي ، وقال : هذا حديث حسن غريب ٥ / ٣٥٤ .

(٣) سورة المائدة ٤٤ .

ولهذا فسوا بين جرير هنا : بالتذلل لله تعالى بالطاعة ، كما فسره
الإمام الرازي : بالانقياد لأمر الله تعالى .^(٢)

■ أما الإيمان : فهو التصديق بكل ما يجب التصديق به ، وهو
تصديق يصاحبه أمن للعبد في الدنيا والآخرة ، فهو إذا : الذي تواطأ
عليه القلب واللسان ، وسائر الجوارح ، وهذا التفسير للإيمان يدخل فيه
تفسير الرسول صلى الله عليه وآله وسلم للإيمان بما ورد في حديث جبرئيل
المشهور ، بقوله : " أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن
بالقدر خيره وشره " . الحديث^(٣)

والخضوع والاستسلام - الذي اخترته تفسيراً للإسلام - لا يتم إلا مع
الإيمان ، وعلى هذا فإن ذكر الإيمان بعد الإسلام ، من ذكر الخاص بعد
العام ، قال القرطبي :

" بدأ تعالى بذكر الإسلام الذي يحتم الإيمان وعمل الجوارح ، ثم
ذكر الإيمان تخصيصاً له ، وتبنيها على أنه عظم الإسلام ودعامته " .^(٤)

وإن شاء الله تعالى

-
- (١) تفسير ابن جرير ١٠/٢٢ .
(٢) مفاتيح الغيب ٢١٠/٢٥ .
(٣) رواه الهخاري ، كتاب الإيمان ١٩/١ ، ومسلم ، كتاب الإيمان ٣٦/١
واللفظ له .
(٤) الجامع لأحكام القرآن ١٨٥/١٤ . وقوله : عظم ، هي كقفل ، قسائل
في اللسان : " عظم الشيء ، وسطه " ، وقال اللحياتي : عظم الأمر :
معلمه . وجاء في عظم الناس وعظمتهم : أي في معظمتهم " ٤١٠/١٢ .

وأما القنوت : فالمراد به الطاعة ^(١) ، وزاد الزمخشري قيد السدوام ،
فقال : " القانت : القائم بالطاعة الدائم عليها " ^(٢) .

■ والصدق : استواء الظاهر والباطن في الاستقامة على الصراط
المستقيم ، والتزام الحق وتحري الصواب في القول والعمل ويشمل أداء
الأمانة ، والوفاء بالمعهد ، والحكم بالحق ، وإقامة الشهادة بالقسط ،
والثبات عند اللقاء .

والمجتمع الذي يتحلى بفضيلة الصدق ، يتطهر من التزيف والخداع ،
والشس والمكر والنفاق .

■ والصبر : هو حبس النفس على ما يأمر به الشرع ، وعما ينهى عنه .
وهذا التصريف شامل لكل مواطن الصبر ، فكل عمل يأمر به الشرع ، وإن كان
شاقا تكرهه النفس كمواطن الهأس ، وكذا تحبس النفس عن الوقوع في الأمور
التي نهى الشرع عنها ، وتميل النفس إليها بدافع الشهوة واللذة
الماجلة .

(١) " القاف والنون والتاء " أصل صحيح يدل على طاعة وخير في دين ،
لا يمدو هذا الباب . والأصل في الطاعة ، يقال : قمت يقنت قنوتا .
ثم سمي كل استقامة في طريق الدين قنوتا . . . الخ " معجم مقاييس
اللغة ، لابن فارس ٣١/٥ .

(*) ابن فارس ٣٢٩ - ٣٩٥ هـ هو أحمد بن فارس بن زكريا القزويني
الرازي ، أبو الحسين : من أئمة اللغة والأدب . أصله من قزوين ، وأقام
مدة في همدان ، ثم انتقل إلى الري فتوفي فيها ، وإليها نسبتها . من
مؤلفاته : " مقاييس اللغة " و " المجمل " و " الصحابي " و " ذم الخطأ
في الشعر " وغيرها .
(٢) الكشاف ٣/٣٦١ .

ومما نهى الشرع عنه ، جزع النفس عند المصيبة ، وما يتبع ذلك من
شكوى اللسان وشق الجيوب ولطم الخدود .

فالصبر اذا يعنى : القوة والجلد ، ومقاومة الشدائد ، واستشمار
القوة والحزاة .

أما الاستسلام للشدائد وعدم الثبات ، فذل وعجز ، وليس من
الصبر فى شىء .

والمراد بالصبر هنا : الصبر الذى يمتشى به وجه الله تعالى ، وهو
الصبر الذى يصاحبه يقين وتقوى . يقول الله عز وجل : (وجعلناهم أئمة
يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون)^(١) وقال سبحانه : (وان تصبروا
وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور)^(٢) .

والخشوع : " الانخفاظ والذل والسكون " ومحله القلب^(٣) والحامل
عليه الخوف من الله تعالى ومراقبته^(٤) فمن تمثل عظمة الله سبحانه وجلاله
وربوبيته ومراقبته أعمال عباده ، اشتد خوفه ووجلته من الله تعالى ، وأورث
ذلك الخشوع لله تعالى والتذلل والرهبة والانكسار . وقد جعل الله
سبحانه الخشوع فى الصلاة سببا من أسباب الفلاح ، فقال سبحانه :
(قد أفلح المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون)^(٥) .

(١) سورة السجدة آية ٢٤ .

(٢) سورة آل عمران ١٨٦ .

(٣) مدارج السالكين ، لابن القيم ١/٥٢٠ .

(٤) تفسير ابن كثير ٣/٤٨٧ .

(٥) سورة المؤمنون ١٥١ .

ووصف بعض أنبيائه عليهم الصلاة والسلام بالخشوع في مقام المدح ،
فقال سبحانه : (انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا وكانوا
لنا خاشعين) (١) .

■ والصدقة : ما يخرجها الانسان من ماله على وجه القرية كالزكاة ،
لكن الصدقة في الأصل تقال : للمتطوع به ، والزكاة للواجب . وحملها
هنا على ما يحتم الغرض والنقل ، هو الذي يقتضيه سياق المدح للذين
جمعوا بين هذه الصفات .

يقول ابن كثير : " الصدقة : هي الاحسان الى المحتويين الضعفاء ،
الذين لا كسب لهم ولا كاسب ، يملطون من فضول الأموال طاعة لله ،
واحسانا الى خلقه ، وقد ثبت في الصحيحين : " سبعة يظلهم الله في
ظله يوم لا ظل الا ظله - فذكر منهم - ورجل تصدق بصدقة فأخفاها
حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه " (٢) .

واذا كان هناك أفراد ، يعيشون تحت وطأة الفقر والبؤس ، فانه
لا بد من علاج لهذه الظاهرة ، بحيث يقي المجتمع داء العداوة والبغضاء
والحسد ، والاحسان بالمذلة والحرمان ، وهذا العلاج ، قد جاء به
الاسلام في أحسن صوره ، يضمن للمجتمع السلامة من هذه الأدواء ، كما
يضمن له التكافل في أسوأ صوره ، وما الدعوة الى الصدقة الى جزء من ذلك

(١) سورة الأنبياء ٩٠ .

(٢) تفسير ابن كثير ٤٨٨/٣ ، والحديث رواه البخاري ، كتاب الزكاة
١٣٨/٢ ، ومسلم ، كتاب الزكاة ٧١٥/٢ .

الحل العام ، الذى يقيم التكافل بين أفراد المجتمع المسلم عموماً ، ويفرس
فى النفوس كمال المحبة والألفة والتعاون على الخير والبر .

■ والصوم : وحمل الصوم هنا أيضاً على ما يحتمل الفرض والنقل
أولى ، كما سبق فى الصدقة .

وحين يذكر الصوم مع هذه الصفات ، فلما فيه من الفوائد الجليلة فى
تربية النفس وتزكيتها بل وفى تربية المجتمع كله ، فالصوم يحمل الانسان على
ضبط النفس ، وقوة الارادة ، وتحمل المشاق ، كما يهين النفس لمواجهة
شبهواتها وهى أقوى ما تكون ، فانه لا يكمل صوم العبد حتى يحفظ جوارحه
كلها ، ويقيم من نفسه رقبيا يقظا عليها ، فلا غضب ، ولا غيبة ، ولا نظير
الى محرم ، ولا لغو ، ولا رفث .

كما يربى المجتمع على التواضع والتواضع ، وتبادل المصالح والمنافع ،
واحساس القادر بحاجة المأجور ، والغنى بحاجة الفقير .

وقد جعل الله الصوم من أسباب تقوى العبد ، فقال سبحانه :
(يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم
تتقون) (١)

■ وحفظ الفروج : صيانتها من الوقوع فيما حرم الله تعالى ، قال
تعالى — فى سياق الثناء على عباده المؤمنين — : (والذين هم لفروجهم
حافظون . الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين) (٢)

(١) سورة البقرة ١٨٣ .

(٢) سورة المؤمنون ٥ ، ٦ .

وهذه الصفة في المجتمع ، تمثل جانب الطهر والعفاف ، ففى الجماعة المتحلية بها ، كما أن فى ذكرها تعريضا بأصحاب الرذيلة الذين أهدروا الفرج وأضاعوها ولم يعونوها من الفاحشة ، ففقدوا بذلك العفاف والطهر والحياء .

وحين يأمر الله سبحانه بحفظ الفرج ، فإنه يريد صيانة المجتمع الاسلافى من التحلل الخلقى وشيوع الفساد بين أفراد جماعاته ، حتى يصبح المجتمع الاسلافى ، مجتمعا صالحا قواما بما أسنده الله سبحانه اليه من الاستخلاف فى الأرض .

■ وذكر الله تعالى : شامل للذكر بالقلوب والألسنة والجوارح (١) .

وملازمة ذكر الله دائما ، هو أفضل ما شغل العبد به نفسه فى الجملة ، وعلى ذلك حديث " سبق المفردون " قالوا : وما المفردون يا رسول الله؟ قال : " الذاكرون الله كثيرا والذاكرات " (٢) والذكر من العبادات التى لا يعذر العبد ان تركها ، فانه ممكن فى كل الأحوال ، ولذلك يقول الله عز وجل : (فاذا قضيتم الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم) (٣) ، فبأمر به فى جميع الأحوال ، كما أثنى سبحانه على أولسى الأبواب ، لقيامهم بذلك بقوله : (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم . . . الآية) (٤) .

(١) تفسير ابن جرير ١٠/٢٢

(٢) رواه مسلم ، كتاب الذكر ٢٠٦٢/٤

(٣) سورة النساء ١٠٣

(٤) سورة آل عمران ١٩١

وقيد سبحانه الذكر بقوله : ((كثيرا)) للإشارة الى أن المؤمن ينبغي له أن لا ينسى ذكر ربه وخالقه ، وان لا يشغله أمر الدنيا عن ذلك إذا ما زاول أى عمل من الأعمال .

وفى التعبير نكتة لطيفة ، وهى ان الله سبحانه لم يأمر عباده المؤمنين باستفراق أوقاتهم فى الذكر ، حتى يفوتهم بذلك بعض مصالحهم وواجباتهم نحو أسرهم ومجتمعهم ، ولكنه الذكر الذى يصل القلوب بخالقها ، ويقبها الخفلة عنه سبحانه ، حتى تدوم على استحضار عظمته وجلاله ، فتتجو بذلك من الوقوع فى محصيته ، أو اهمال حق من حقوقه .

وهذه الصفات العشر المذكورة فى هذه الآية الكريمة ، يذكر بعضهم لترتيبها مناسبة بحيث يدرك المرء أنها ترتقى بالانسان الآخذ بها فى سلم متصاعد ، من ذلك ما ذكره الامام الرازى ، فانه بعد أن ذكر الصفات الثلاث الأولى ، التى يكمل بها العبد من حيث التصديق والانقياد لله تعالى ، والقيام بعبادته ، وهى الاسلام ، والايمان ، والقنوت ، قال : " ثم اذا آمن وعمل صالحا كمل فيكمل غيره ، ويأمر بالمعروف وينصح أخاه فيصدق فى كلامه عند النصيحة ، وهو المراد بقوله : ((والصادقين والصادقات)) . ثم ان من يأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر يصيبه اذى فيصبر عليه ، كما قال تعالى : ((والصابرين والصابرات)) ، ثم انه اذا كمل وكمل ، قد يفتخر بنفسه ويحجب بعبادته ، فمنعه منه بقوله : ((والخاشعين والخاشعات)) ، ولما ذكر هذه من الأمور الخارجية الحسنات ، أشار الى ما يمتنع منها ، وهو ما حب الجاه ، أو حب المال ، أو الشهوة - من الأمور الداخلية - ، فقال : والمتصدقين

والمصدقات)) اشارة الى الذين لا تمنعهم الشهوة البطنية من عبادة
الله ، ثم قال : ((والحافظين فروجهم والحافظات)) : أى الذين
لا تمنعهم الشهوة الفرجية ، ثم قال : ((والذاكرين الله كثيرا
والذاكرات)) : يعنى هم فى جميع هذه الأحوال يذكرون الله ، ويكون
اسلامهم وايمانهم وقوتهم وصدقهم وصبرهم وخشوعهم وصدقهم وصورهم
بنية صادقة لله (١) .

ويلاحظ أن حفظ الفرج جاء فى أواخر درجات هذا السلم ،
ذلك أن حفظ القلب ، وضبط الخواطر ، وتطهير النفس من وساوس
شهوة الفرج ، والتخلق الصادق بأدب الاسلام فى هذا الباب ،
من الأمور الشاقة ، التى لا تتكامل الا عند من تكاملت عنده هذه
الصفات ، حتى صار بانها لا سلطان للشيطان ولا للشهوة عليه .

ولا غرابة فى أن تكون هذه الصفة موضع اهتمام فى هذه الآية ،
فذلك من شأن السورة التى اهتمت بالمجتمع اهتماما بارزا ، وشأن
الفرج فى المجتمع خطير وجليل ، فيحفظها يحفظ المجتمع من
الرديلة ، وبعدم ذلك يقوض المجتمع من أساسه .

وهذه الصفات المذكورة فى هذه الآية الكريمة ، من أكبر الأدلة
على العناية التامة التى وجهت فى هذه السورة لاقامة المجتمع الاسلامى ،
فانه اذا ما أقام كل مسلم نفسه على هذه الصفات ، يصل المسلمون
حينئذ بمجتمعهم الى القمة ، لأنهم يبنونه على قواعد ربانية .

وتختتم الآية الكريمة بقوله سبحانه : ((أعد الله لهم مغفرة وأجرًا
عظيمًا)) ، وهو إخبار من الله عز وجل ، بما هيأ لعباده المتصفين
بهذه الصفات الكريمة ، والتي تعتبر رؤوس الفضائل التي شرعها الله
سبحانه ، وما ادخره سبحانه لهم عنده من جزيل المثوبة ، والأجر
العظيم .

... ..

خاتمة :

سبب الاختصار على بعض السورة :

كان موضوع الرسالة عند مبدأ الشروع فيها ، " المجتمع الاسلامي كما تصوره سورة الأحزاب " ، وهو الموضوع الذي سبق أن وافق عليه مجلس القسم .

ولما سرت في هذه الطريق فترة غير يسيرة ، رأيت أن البحث يتسع ويتطلب زمنا كبيرا .

فرأيت الاختصار على بعض معالم المجتمع في السورة ، وعرضت الأمر على فضيلة المشرف على الرسالة فوافقني على ذلك ، واقتضى الأمر أن يعرض الموضوع بعنوانه الجديد " بعض معالم المجتمع الاسلامي من سورة الأحزاب " على مجلس القسم ، فوافق عليه .

وقد جريت في البحث على أساس النظر في معالم المجتمع الاسلامي في هذه السورة المباركة .

فكان ما اشتملت عليه الرسالة أربعة عشر بحثا ، وهي التي سردت عنواناتها في المقدمة أجمالا .

ثمرة البحث

وكانت النتيجة التي خرجت بها من البحث • هي بيان بعض معالم المجتمع الاسلامي • التي وضعت السورة قواعدها العامة :

■ وتناول البحث الأول : التمهيد لارساء قواعد المجتمع الاسلامي • حيث دعت الآيات الأولى من السورة الى التمسك بما لا يد منه لنجاح الدعاة في اقامة المجتمع المثالي • من تقوى الله تعالى • وعدم طاعة الكافرين والمنافقين • وتفويض الأمر بعد ذلك اليه سبحانه • والاستفساء بوحى الله عز وجل عما سواه •

■ وتناول البحث الثاني : ارشاد المؤمنين الى أن يكون اتجاههم الى الله عز وجل وحده دون سواه • لأن الاتجاه والقصد الى الله عز وجل والى غيره في آن واحد • من الأمور المتناقضة التي يمجز القلب عن القيام بها • كما تضمن ذكر بعض الرواسب الاجتماعية الجاهلية وطرق اصلاحها •

■ وتناول البحث الثالث : بيان مكانة النبي صلى الله عليه وآله وسلم عند المؤمنين • وواجب تعظيمه • وايقار طاعته واتباعه على ما سوى ذلك من رغبات النفس وحظوظها •

■ وتناول البحث الرابع : الاشارة بمكانة أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم • وبيان حقهن على المؤمنين من التوقير والتعظيم •

■ وتناول البحث الخامس : الاشارة الى حقوق ذوى الأرحام وبينان أولويتهم على من سواهم من المؤمنين فى الحقوق العامة .

■ وتناول البحث السادس : بيان وحدة دعوة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، والتذكير بما أخذ به الله عز وجل عليهم من العهد ، وما يلزم من ذلك من التثبيت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وحفزهم للدعاة ورثة الأنبياء ، للسير على منوالهم ، وحمل أعباء الدعوة الذى حملوه بمضى وراثتهم ، بأمانة وإخلاص .

■ وتناول البحث السابع : تذكير المؤمنين بنعمة النصر فى " غزوة الأحزاب " ، ليؤدوا شكر هذه النعمة الجسيمة ، ولتقوى ثقتهم بالله الذى وعدهم بالنصر ، ما استقاموا على نهجه ، واعتصموا بحبله .

■ وتناول البحث الثامن : بيان موقف المنافقين فى " الأحزاب " ، وهو موقف من مواقف التشابهة المتكررة ، ضد الاسلام ورسوله وأتباعه ، كلما سنحت لهم الفرصة ، وبيان صنوف من الكيد والمكر التى وجهوها لمحاربة المسلمين ، وهى مواقف ينبغى للدعاة التيقظ لها ، ولأهلها الذين لا يفتأون يحاربون هذا الدين ، ما بقى لهم وميض من الحياة .

■ وتناول البحث التاسع : بيان أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، هو القدوة العليا لأمته ، وبيان صفات المتأسى به .

■ وتناول البحث العاشر : موقف المؤمنين الصادقين فى " الأحزاب " من الثبات والصبر واليقين بصدق وعد الله سبحانه ووعد رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ، والاستسلام لحكم الله عز وجل .

■ وتناول البحث الحادى عشر : الثمرة التي جناها المؤمنون من النصر ،
جزاء صبرهم وثباتهم وثقتهم بالله تعالى ، كما تناول ما بآء به المنافقون
من الخذلان بهزيمة اخوانهم من المشركين واليهود .

■ وتناول البحث الثانى عشر : الحديث عن " بنى قريظة " وخيانتهم ،
ونكثهم للعهد ، وما آل اليه أمرهم .

■ وتناول البحث الثالث عشر : بيان الآداب والفرائض الشرعية التي
نيطت بأمهات المؤمنين ، ليكن بهاقرة لئساء المسلمين .

■ وتناول البحث الرابع عشر : بيان الصفات الكريمة ، والفضائل التي
تشارك المرأة فيها الرجل ، وان لها ما له من الجزاء والاقتداء ، وثمره
التحلى بهذه الفضائل بالنسبة للمجتمع كله .

وأخيرا أسأل الله عز وجل أن يجعل العمل خالفا لوجهه ، وأن يعفو
عنى فى زلات القلم ، وأعوذ به أن أتقول عليه بما لم يقل . وهو سبحانه
صاحب الكمال المطلق ، والنقص والخطأ من شأن البشر . صلى الله وسلم
وشارك على سيدنا محمد عبد الله ورسوله وعلى آله وصحبه .

فهرست المراجع

م	اسم المؤلف	اسم الكتاب
١	ابن تيمية : أحمد بن عبد الحلیم	الفتاوى و الرياض ، مطابع الرياض ط الأولى عام ١٣٨١ هـ .
٢	ابن جریر : أبو جعفر محمد بن جریر الطبری	جامع البيان عن تأويل القرآن ، القاهرة ، مطبعة مصطفى الحلبي ط الثالثة عام ١٣٨٨ هـ .
٣	" " " " " "	تاريخ الطبری ، القاهرة ، مطبعة دارالمعارف عام ١٩٦١ م .
٤	ابن الجوزی : عبد الرحمن بن علی بن محمد	زاد المسیر فی علم التفسیر ، دمشق ، المكتب الاسلامی ط الأولى سنة ١٣٨٥ هـ .
٥	ابن حجر : أحمد بن علی المستقلانی	فتح الباری ، القاهرة ، مطبعة مصطفى الحلبي عام ١٣٧٨ هـ .
٦	" " " " " "	تهذيب التهذيب ، بيروت ، تصوير دار صادر ، عن طبعة مجلس دائرة المعارف النظامية بالهند ط الأولى عام ١٣٢٥ هـ .
٧	" " " " " "	تقريب التهذيب ، الناشر المكتبة العلمية ، المدينة المنورة .
٨	" " " " " "	الدرر الكامنة فی أعيان المائة الثامنة ، تحقيق محمد سيد جاد الحق ، القاهرة ، مطبعة دار الكتب الحديثة .
٩	ابن حنبل : أحمد محمد الشيباني	مسند الامام أحمد ، بيروت ، تصوير دار صادر ، عن طبعة المكتب الاسلامی .
١٠	ابن سعد : محمد بن سعد	الطبقات الكبرى ، بيروت ، تصوير دار صادر ، عام ١٣٧٦ هـ .
١١	ابن العربي : أبو بكر محمد بن عبد الله	أحكام القرآن ، تحقيق علی محمد البجاوی ، القاهرة ، عيسى الحلبي .

اسم المؤلف	اسم الكتاب
١٢ ابن فارس : أبو الحسين أحمد	معجم مقاييس اللغة ، القاهرة ، مطبعة مصطفى الحلبي ط الثانية عام ١٣٩٢ هـ .
١٣ ابن قتيبة : أبو محمد عبد الله بن مسلم	تأويل مشكل القرآن ، تحقيق سيد أحمد صقر ، القاهرة ، طبعة عيسى الحلبي .
١٤ ابن القيم : أبو عبد الله محمد بن أبي بكر	زاد المعاد ، مراجعة طه عبد الرؤوف ، القاهرة ، مطبعة مصطفى الحلبي ، عام ١٣٩٠ هـ .
١٥ " " " " " "	التبيان في أقسام القرآن ، تصحيح طه يوسف شاهين ، القاهرة ، دار الطباعة المحمدية .
١٦ " " " " " "	مدارج السالكين ، بتحقيق محمد حامد الفقي ، القاهرة ، مطبعة السنة المحمدية .
١٧ ابن كثير : أبو القداء إسماعيل	تفسير القرآن العظيم ، تصحيح نخبة من العلماء ، القاهرة ، مطبعة عيسى الحلبي .
١٨ " " " " " "	البداية والنهاية ، بيروت ، مكتبة المعارف ط الأولى عام ١٦٦٦ م .
١٩ ابن ماجه : أبو عبد الله محمد بن يزيد	سنن ابن ماجه ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، القاهرة ، مطبعة عيسى الحلبي عام ١٣٧٢ هـ .
٢٠ ابن منظور : أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم	لسان العرب ، تصوير دار صادر ، عام ١٣٨٨ هـ .
٢١ ابن هشام : محمد بن عبد الملك الحميري	سيرة ابن هشام ، السيرة النبوية ، تحقيق مصطفى السقا ، وإبراهيم الأبياري ، وعبد الحفيظ شلبي ، القاهرة ، مطبعة مصطفى الحلبي ، ط الثانية عام ١٣٧٥ هـ .
٢٢ أبو حيان : محمد بن يوسف	البحر المحيط ، الرياض ، مكتبة ومطابع النصر الحديثة .

م	اسم المؤلف	اسم الكتاب
٢٣	أبو داود : سليمان بن الأشعث	سنن أبي داود ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد ، نشرته دار احياء السنة النبوية .
٢٤	أبو السمود : محمد بن محمد العمالي	تفسير أبي السمود ، تحقيق عبد القادر أحمد عطا ، القاهرة ، مطبعة السعادة .
٢٥	أبو عبيدة : معمر بن المثنى	مجاز القرآن ، القاهرة ، الناشر محمد الخانجي ، ط الأولى ، عام ١٣٨١ هـ .
٢٦	الآلوسي : أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود	روح المعاني ، بيروت ، تصوير دار احياء التراث العربي ، عن طبعة ادارة الطباعة المنيرية .
٢٧	الأصفهاني : أبو القاسم حسين بن محمد	المفردات في شرب القرآن ، تحقيق محمد سيد كيلائي ، طهران ، المكتبة المرتضوية .
٢٨	البخاري : عبد العزيز بن أحمد	كشف الأسرار ، بيروت ، طبعة دار الكتاب العربي عام ١٣٩٤ هـ .
٢٩	البخاري : محمد بن اسماعيل	صحيح البخاري ، بيروت ، تصوير دار التراث العربي .
٣٠	البيضاوي : عبد الله بن عمر بن محمد	تفسير البيضاوي ، تصحيح محمد سالم محيسن وشعبان محمد اسماعيل ، القاهرة ، مكتبة الجمهورية العربية .
٣١	الترمذي : أبو عيسى محمد بن عيسى	سنن الترمذي ، تحقيق أحمد محمد شاكر ، الناشر المكتبة الاسلامية .
٣٢	الجصاص : أبو بكر أحمد بن علي الرازي	احكام القرآن ، القاهرة ، المطبعة البهية ، عام ١٣٤٧ هـ .
٣٣	الحاكم : أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري	المستدرک علی الصحیحین ، حطب ، الناشر مكتب المطبوعات الاسلامية .
٣٤	الخطيب البغدادي : أبو بكر أحمد بن علي	تاريخ بغداد ، بيروت ، الناشر دار الكتاب العربي .
٣٥	الداري : أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن	سنن الداربي ، الناشر دار احياء السنة النبوية .

٢	اسم المؤلف	اسم الكتاب
٣٦	الرازي : محمد بن عمر بن الحسين	مفاتيح الغيب ، طهران ، تصوير دارالكتب العلمية .
٣٧	رشيد رضا : السيد محمد	تفسير المنار ، القاهرة ، مطبعة دار المنار ط الرباط عام ١٣٧٣ هـ .
٣٨	الرضي : أبو الحسن محمد بن الحسين	مجازات القرآن ، القاهرة ، مطبعة عيسى الحلبي ، ط الأولى عام ١٣٧٤ هـ .
٣٩	الزركلي : خير الدين	الأعلام ، الطبعة الثالثة .
٤٠	الزمخشري : محمود بن عمر	الكشاف ، القاهرة ، مطبعة مصطفى الحلبي ، ط الأخيرة عام ١٣٨٥ هـ .
٤١	السايب : محمد بن علي	تفسير آيات الأحكام ، القاهرة ، مطبعة محمد علي صبيح ، عام ١٣٧٣ هـ .
٤٢	السبكي : تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي	طبقات الشافعية ، تحقيق محمود محمد الطنحني وعبد الفتاح محمد الحلوة ، القاهرة ، مطبعة عيسى الحلبي ط الأولى .
٤٣	السيوطي : عبد الرحمن بن أبي بكر	الجامع الصغير ، تصحيح إبراهيم عبد الفقار الدسوقي ، القاهرة ، مطبعة دار الطباعة ، عام ١٢٨٦ هـ .
٤٤	الشوكاني : محمد بن علي	فتح القدير ، القاهرة ، مطبعة مصطفى الحلبي ط الثانية ، عام ١٣٨٣ هـ .
٤٥	" " " "	البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع ، القاهرة ، مطبعة السعادة ، ط الأولى عام ١٣٤٨ هـ .
٤٦	الصفدي : صلاح الدين خليل بن أبيك	الموافي بالوفيات ، دار النشر
٤٧	الفرزالي : أبو حامد محمد بن محمد	المقصد الأسنى شرح أسماء الله الحسنى ، القاهرة ، طبعة مكتبة الكليات الأزهرية .
٤٨	القاسمي : جمال الدين بن محمد	محاسن التأويل ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، القاهرة ، مطبعة عيسى الحلبي ، ط الأولى .

اسم المؤلف	اسم الكتاب
٤٩ القرطبي : محمد بن أحمد الأنصاري	الجامع لأحكام القرآن ، بيروت ، تصوير دار الكتاب العربي ، عن طبعة دار الكتب ، عام ١٣٨٧ هـ .
٥٠ قطب : سيد قطب	في ظلال القرآن ، بيروت ، مطبعة دار احياء التراث العربي ط الثالثة ، عام ١٣٨٣
٥١ مسلم : مسلم بن الحجاج القشيري	صحيح مسلم ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، القاهرة ، مطبعة عيسى الحلبي ، ط الأولى عام ١٣٧٤ هـ .
٥٢ المودودي : أبو الأعلى	تفسير سورة النور ، مطبعة دار الفكر دمشق .
٥٣ المقهلي : صالح بن مهدي	الاتحاف لطلبة الكشاف ، مخطوط .
٥٤ المقرئ : تقي الدين أحمد بن علي	امتحاح الأسماع ، تصحيح وشرح أحمد شاکر القاهرة ، طبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر .
٥٥ المناوي : محمد عبد الرؤوف	فيض القدير ، بيروت ، دار المعرفة للطباعة والنشر ، ط الثالثة ، عام ١٣٩١ هـ .
٥٦ النصائبي : أحمد بن علي بن شعيب	سنن النسائي ، القاهرة ، المطبعة المصرية ، (مع شرح السيوطي) .
٥٧ النيسابوري : الحسن بن محمد بن الحسين	تفسير النيسابوري (غرائب القرآن و غرائب الفرقان) ، القاهرة ، المطبعة الكسبري الأميرية ببولاق ، ط الأولى عام ١٣٢٩ هـ ، (بهامش تفسير ابن جرير) .
٥٨ الهيثمي : نور الدين علي بن أبي بكر	مجمع الزوائد و منبع الفوائد ، القاهرة ، طبعة مكتبة القدسي ، عام ١٣٥٣ هـ .
٥٩ الواحدي : أبو الحسن علي بن أحمد	أسباب النزول ، القاهرة ، مطبعة مصطفى الحلبي ، ط الأولى ، عام ١٣٧٩ هـ .
٦٠ ياقوت : ياقوت الحموي	معجم البلدان ، بيروت ، تصوير دار صادر ، عام ١٣٨٨ هـ .

الصفحة	الموضوع
٢	شكر وتقدير
٣	فاتحة
١١ - ٤	مقدمة
٣٢ - ١٢	البحث الأول : التمهيد لارساء قواعد المجتمع الاسلامي
	البحث الثاني : ارشاد المؤمن في الاتجاه الى الله عزوجل واصلاح
٤٦ - ٢٣	بعض رواسب الجاهلية
٥١ - ٤٧	البحث الثالث : مكانة النبي صل الله عليه وآله وسلم بالنسبة للمؤمنين
٥٤ - ٥٢	البحث الرابع : التنويه بشأن ازواج النبي صل الله عليه وسلم
٦١ - ٥٥	البحث الخامس : الاشارة الى حقوق اولي الارحام
٦٦ - ٦٢	البحث السادس : وعدة دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام
٩٠ - ٦٧	البحث السابع : تذكير المؤمن بنعمة النصر في الاحزاب
١٣٣ - ٩٠	البحث الثامن : تصوير القرآن الكريم لموقف المنافقين في الاحزاب
١٣٩ - ١٣٤	البحث التاسع : النبي صل الله عليه وسلم هو الاسوة العليا لاقتداء
١٥٧ - ١٤٠	البحث العاشر : موقف الصادقين من الاحزاب
١٦٤ - ١٥٨	البحث الحادي عشر : ثمرة موقف كل من الفريقين
١٧٦ - ١٦٥	البحث الثاني عشر : قصة بني قريظة وهزيمتهم
٢٣٦ - ١٧٧	البحث الثالث عشر : دروس في التربية لامهات المؤمن ونساء المسلمين
٢٤٨ - ٢٣٧	البحث الرابع عشر : صفات الصفوة في المجتمع الاسلامي
٢٥٢ - ٢٤٩	الخاتمة
٢٥٧ - ٢٥٣	فهرست المراجع